

الخليفة
عبد الملك بن مروان
الناقد الأديب

دراسة وتحقيق
د. خليل إبراهيم جفّال



الخليفة
عبد الملك بن مروان

حقوق الطبع والنشر محفوظة
لدار النضال
الطبعة الاولى
1991م - 1411هـ

إهداء

إلى مُعلّمي الأول، ومثالي الأعلى
إلى من ضحّى بشبابه من أجلنا،
وعلمنا الخلود في ذاكرة مَنْ نحبّ
إلى الروح التي ترفرف عليّ من العالم الآخر،
فتلهمني الصبر
والحبّ... والتضحية.

إلى شقيقي «حسين»

شكر وتقدير..

لا بدّ لي في مستهلّ هذا البحث ، ومن باب الوفاء وعرفان الجَمِيل ، أنْ أتقدّم بالشكر والتقدير لأستاذي الدكتور جبرائيل جبّور ، الذي وقف معي ، فوجّهني وسدّد خطاي بصبر وعطف أبوي كبير ، فوضع مكتبته الغنية في متناول يدي ، وما احتجب عني في أي وقت طرقت بابه ، فكنت أشعر معه بالثقة والطمأنينة والخشوع ، لِمَا ظهر لي من علمه الواسع وتواضعه النبيل وشخصيته الفذة .

كما أشكر كلّ من أسهم معي ومدّ لي يد العون في سبيل إنجاز هذه الدراسة .

المؤلف

الخليفة عبد الملك بن مروان رجل دولة وسياسة ، ميدانه التاريخ ، فلماذا اخترته موضوعاً لدراسة أدبية ؟ ما الذي لفتني إليه ؟ وما الذي أغراني بدرسه ؟

للإجابة على هذه الأسئلة ، لا بدّ من ذكر الأسباب التي أثارت إعجابي بشخصية عبد الملك وعبقريته العظيمة ، فقد استطاع إعادة توحيد الدولة العربية ولمّ شعنها ، بعد أن مزقتها الأطماع والفتن ، وظهرت عدة دويلات في ربوعها ، فشمر عبد الملك للأمر ، واستعمل الحزم والشدة في سبيل إعادة توحيد الدولة تحت سلطته . هذه الشخصية كنت أعشقها ، ويزداد إعجابي بها كلما ازداد وعي للحالة السياسية التي يعيشها مجتمعنا المعاصر ، فأقابل بين عصر اليوم وعصره ، بين رجالات اليوم وبينه ، وأتساءل : كم نحتاج من الرجال أمثال عبد الملك ؟ لنصلح من أنفسنا ومجتمعنا ، ما أصلح عبد الملك من نفسه وأمتّه ، هذه الشخصية الفذة لم يطغ أحد جوانبها على الآخر ، وعبد الملك كرجل دولة لم يطمس عبد الملك الأديب ، فكان يعقد المجالس الأدبية ، ويشغف بها رغم مشاكله الكثيرة ، فيبذل وقته وماله في سبيل ذلك ، ويروي الشعر العربي ويتذوقه تذوق السليقة والفطرة والدربة ، فيدلي بآراء قيّمة تساعد على فهم الحركة النقدية في عصره ، وتطورها على يده .

هذه الأسباب دفعتني لاقتراح هذه الشخصية الفذة في تاريخنا المجيد موضوعاً لدراستي مع شخصية أخرى هي الراعي عبيد بن الحصين ، حياته وشعره ، فوقع الاختيار على عبد الملك لجذّة الموضوع ، وغنى هذه الشخصية

التي قادت التاريخ العربي نيفاً وعشرين سنة ، وقادت خلال ذلك الحركة الأدبية ، ووجهتها وأسهمت في نموها وتطورها . ومن غريب الصدف أنني لم أجد من انتبه لعبد الملك الناقد الأديب ، وعقد له بحثاً مستقلاً لا في القديم ولا في الحديث ، اللهم إلا مقالة للسيد عبد العزيز أحمد في مجلة الأديب اللبنانية ، عدد نيسان سنة 1943 ، بعنوان عبد الملك بن مروان الناقد الأديب ، وهي دراسة مكثفة تظهر بعض أوجه نشاط عبد الملك الأدبي ، إلا أنها رغم الجهد المبذول فيها تُنتيئ بأن صاحبها قد كتبها وهو على عجلة من أمره ، فلم يذكر مصادر بحثه ، ولا من أين استقصى أخباره ، فيقع في بعض المغالطات التي يجدر منه أن يتلافها . فهو يذكر في الصفحة الثامنة من العدد المذكور أن عبد الملك كان « يجيد اختيار الشعر المناسب للمقام المناسب ، فيحسن استغلاله والإستشهاد به فيقع به أجمل وقع » ويستشهد على ذلك فيقول : « من ذلك أنه حين هم بالخروج لحرب مصعب بن الزبير ، وقد لاذت به زوجته عاتكة تسأله عدم الخروج ، وأن يوجه إلى مصعب من يكفيه أمره : هيهات ، أما سمعت قول الأول :

قَوْمٌ إِذَا حَارَبُوا شَدَّوْا مَآزِرَهُمْ دُونَ النِّسَاءِ وَلَوْ بَاتَتْ بِأَطْهَارٍ⁽¹⁾

إن هذا الأول من هو ؟ لم يذكره ، ولم يذكر المناسبة التي جعلته الأول ، ثم إن المناسبة التي استشهد عبد الملك بهذا البيت خلالها وتمثل به ، روتها كتب الأدب على نحو يختلف ، وهي أن صاحب اليمن أهدى لعبد الملك جارية لم يُرَ أحسن منها : فدفع إليها قضيياً كان في يده ، فأنحنت لتتناوله ، فبان من محاسنها ما بَهَّرَ ، ثم دخل رسول الحجّاج بخبر ثورة ابن الأشعث ، فقرأ الرسالة وردّ جوابها ، ثم بات يقلب كفّ الجارية ويقول ما وفدت وفادة أحسن من هذه ، فقالت ما يمنعك يا أمير المؤمنين ، جُعِلْتُ فِدَاكَ ، قال : قول الأخطل :

قَوْمٌ إِذَا حَارَبُوا شَدَّوْا مَآزِرَهُمْ دُونَ النِّسَاءِ وَلَوْ بَاتَتْ بِأَطْهَارٍ

لأنني إن تجاوزته كنتُ ألامّ العرب⁽²⁾ . ثم ينسب السيد عبد العزيز أحمد أبيات كثير بن أبي جمعة :

(1) الاديب ، نيسان 1943 ، ص 8

(2) الكامل في اللغة والادب ، ج : 1 ص 160-161

إذا ما أراد الغزو لم يثن همّه حصانٌ عليها عقدٌ دريزينها
نهته فلما لم تر النهي عاقه بكّت، فبكى ممّا شجّاهَا قطينها

إلى عمر بن أبي ربيعة ، ويوردها في سياق خبر خروج عبد الملك لقتال مصعب بن الزبير . مع أنّ الكثير من المصادر لم تغفل نسبة هذه الأبيات لكثير⁽¹⁾ .

والمصدر الثاني الذي عالج عبد الملك بن مروان بشكل مستقل ، كتاب عمر أبو النصر ، وقد ضرب المؤلف صفحاً من الإشارة الى مصدر المعلومة التي يقتبسها ، واكتفى في نهاية كتابه بسرد لائحة من المصادر دون أن يذكر طبعات هذه الكتب أو أسماء محققها أو ناشرها ، وهو كتاب احتفل بالمادة التاريخية ، وذكر بعض رسائل عبد الملك دون أن يعلّق عليها .

والبحت الثالث والأخير في عبد الملك : رسالة جامعيّة في قسم التاريخ ، الجامعة اللبنانيّة ، تحت عنوان عبد الملك بن مروان وأثره في تطوّر الدولة العربيّة ، لمعينة قصار ، لم أستطع التعرف عليه لكونه مفقوداً أنّه خارج عن نطاق بحثنا .

وموضوع عبد الملك الناقد والأديب ؛ جديد كلّ الجدّة ، لم يتعرض له سوى من ذكرنا وبالطريقة التي ذكرناها . فكان حقّاً علينا لتراثنا القديم وحضارتنا العريقة أن ندرس عبد الملك من خلال آثاره المشتتة في بطون الكتب ، فنعطيه حقه في عصر زال فيه التمايز الفثوي ، وغدت الكتابة الموضوعيّة من أبرز سماته ، فقد لاحظنا أنّ من تناوله بالذّكر كان بين متعصّب له أو عليه .

وقد قسّمت بحثي إلى ثلاثة أبواب وخاتمة :

الباب الأول وفيه خمسة فصول : الفصل اول : الصراع القبلي بين قبائل اليمن والقيسيّة ، ودور عبد الملك في هذا الصراع .

الفصل الثاني : يتحدّث عن الصراع على الزعامة الأمويّة ، وعن الكيفيّة

(1) الاغاني : ج 8 ص 35 وانظر الامالي ج 1 ص 13

التي استطاع بها عبد الملك أن يحسم هذا الصراع لمصلحته .

الفصل الثالث : تضمّن الحديث عن عبد الله بن الزُبَيْر والحزب الزُبَيْري ، وصراعه مع الحزب الأموي وحركة المختار بن أبي عبيد الثقفي .

والفصل الرابع : يتحدّث عن حركة التّوّابين وحركة المختار بن أبي عبيد الثقفي وقضائه على قائد عبد الملك عبيد الله بن زياد ونتيجة صراعه مع مصعب ابن الزُبَيْر .

والفصل الخامس : ويتحدّث عن الخوارج وفرقهم الرئيسة التي ناهضت عبد الملك بن مروان طيلة عهده .

الباب الثاني وفي فصلان :

الفصل الأول : نسب عبد الملك ونشأته في المدينة قبل تولّي الخلافة .

الفصل الثاني : تضمّن سيرة عبد الملك في خلافته وبعض مآثره في الإقتصاد ونقل الدواوين ، وإنشاء مصلحة البريد والعمران وإصلاح الخطّ العربي .

والباب الثالث : وفيه ستة فصول :

الفصل الأول : يتضمّن الحديث عن نزعة عبد الملك الأدبيّة ومجالسة العلماء والأدباء وأهل الفضل .

والفصل الثاني : ويتحدّث عن تطوّر النقد الأدبي منذ الجاهلية حتّى عصر عبد الملك .

والفصل الثالث : يستعرض نماذج من نقد عبد الملك وشرحها ومكانة عبد الملك النقديّة .

والفصل الرابع : ويتضمّن خطب عبد الملك مع دراسة تحليليّة لها ، وقد حاولت التعرف إلى مواطن الجمال فيها ، واستنتاج سمات عامة ، طبعت ما أُثِرَ عن عبد الملك بطابعها .

والفصل الخامس : تحدثت فيه عن وصايا عبد الملك لولاته واهل بيته .
والفصل السادس : وقد أثبتت فيه ما استطعت الحصول عليه من رسائله
فدرستها دراسة تحليلية .
وختمتها بخاتمة للبحث ، تضمنت القيمة الأدبية والحضارية لما أثير عن عبد
الملك .
في نهاية مقدمتي هذه ، أتمنى أن أكون قد وفقت إلى ما رميت إليه من
خلال هذا العمل ، والله وليّ التوفيق .

خليل جفال

رشاف ١٥ تشرين الاول ١٩٧٩

إنَّ عبد الملك بن مروان ، رغم كونه أديباً وناقداً وخطيباً ، لم تحفظ لنا الأيام مؤلفاً يُنسبُ إليه ، ولم نعثرُ على رواية تُنسبُ له كتاباً أو تعدّه من بين المؤلفين . ويمكن أن يرجع ذلك الى أسباب منها :

1- أنَّ عصر التدوين والتأليف المنظم لم يبدأ بعد ، وعصر عبد الملك هو عصر الرواية الشفهية .

2- أنَّ اشتغال عبد الملك بالخلافة وشؤونها لم يترك له الوقت الكافي لمباشرة التأليف .

فأخبار عبد الملك - والحالة هذه - مشتتة في بطون الكتب التاريخية والأدبية التي سنعرض بإيجاز لأهمّها .

أولى هذه الكتب الطبقات الكبرى لابن سعد ، وفيها ترجمة لعبد الملك بن مروان ، في حدود العشر صفحات ، تروي نسبه ومولده ووفاته ، وبعض الحوادث الهامة التي عايشها وأثر في مجرياتها .

ثمَّ كتاب طبقات الشعراء لابن سلام ، وفيها عدّة أخبار أدبية عن عبد الملك بن مروان .

وأما تاريخ يعقوبي وفتوح البلدان للبلاذري ، فجلّ ما فيها عن عبد الملك أخبار تاريخية لا تفيد كثيراً من يهتم بنواحي عبد الملك الأدبية .

وكتاب الحيوان للجاحظ ، وكتابه الآخر البيان والتبيين ، يحتوى كلّ منهما

على أخبار أدبية متفرقة ، وعدة رسائل موجهة من عبد الملك إلى بعض عماله ، وبعض الخطب المجزوءة .

يأتي بعد الجاحظ ابن قتيبة في كتابه عيون الأخبار ، وفيه مادة أغزر من كتب الجاحظ فيما يختص بعبد الملك ، يشترك معه في بعض الأخبار ، مما يدفع للظن بأنه قرأ كتب الأخير ، وأخذ شيئاً منها .

ثم كتاب الكامل في اللغة والأدب للمبرد ، وفيه مجموعة من أخبار عبد الملك ، يتفق بعضها مع الجاحظ وابن قتيبة .

ثم تاريخ الرسل والملوك للطبري ، الذي يورد ، بالإضافة للمادة التاريخية ، الكثير من الروايات الأدبية المتعلقة بالمؤرخ له ، وقد أثبت لعبد الملك عدة رسائل وخطب ، بالإضافة لعدة أخبار أخرى تتعلق بتمثل عبد الملك للشعر ، أو مدح بعض الشعراء له .

ثم كتاب العقد الفريد لابن عبد ربه ، وفيه مادة غزيرة عن عبد الملك لا يضاهيها إلا المادة الموجودة في كتاب الأغاني ، وقد اعتمد في جزء كبير فيها على روايات الجاحظ وابن قتيبة والطبري .

ثم كتاب مروج الذهب للمسعودي ، الذي انفرد برواية بعض الأخبار واعتمد في البعض الآخر على الجاحظ والطبري . وكتابه كتاب تاريخ ، إلا أنه وشاه بعض الأخبار الأدبية عند ترجمته للشخصية التي يورخ لها .

ثم كتاب الأغاني لأبي الفرج الأصبهاني ، الذي يحفل بشتى الأخبار الأدبية والتاريخية ، وهذا الكتاب رغم تأخره عن العقد الفريد ، إلا أنه لا يمكننا أن نجزم بأنه أخذ عنه . فالمعاصرة بين الكاتبين ممكنة . وكذلك كتاب الأمالي لأبي علي القالي ، فأبو علي توفي في العام الذي توفي فيه أبو الفرج ، فالإشتراك في بعض الأخبار ، لا يسمح لنا بدعوى أن أحدهما أخذ عن الآخر .

ثم كتاب زهر الآداب للقيرواني ، ففيه مجموعة من أخبار عبد الملك جلها موجود فيما تقدم ذكره من المصادر .

وكتاب تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ، يحتفل بالمادة التاريخية مع بعض الأخبار الأدبية .

ثم يأتي كتاب التاريخ الكامل لابن الأثير ، الذي استفاد كثيراً من المصادر السابقة وخاصة تاريخ الطبري .

ثم كتاب البداية والنهاية لابن كثير ، الذي اعتمد اعتماداً مباشراً في ترجمته لعبد الملك على طبقات ابن سعد وغيره من المصادر الأنفة الذكر .

- 1- ابن الأثير :
- تاريخ الكامل ، القاهرة ، 1301 هـ .
- 2- ابن أبي ربيعة ، عمر :
- ديوان عمر بن ابي ربيعة ، ليبزغ ، 1901.
- 3- ابن قتيبة :
- الشعر والشعراء ، تحقيق أحمد محمد شاكر ، القاهرة ، 1364 هـ .
- عيون الأخبار ، دار الكتب المصرية ، 3 مجلدات : 1925, 1928, 1930
- 4- ابن أبي الحديد :
- شرح نهج البلاغة ، ج 4 ، دار الاندلس ، د . ت .
- 5- ابن سعد :
- الطبقات الكبرى ، الجزء الخامس ، دار صادر ، بيروت ، 1957.
- 6- ابن عبد ربه :
- العقد الفريد ، تحقيق محمد سعيد العربي ، ط 2, 1953.
- 7- ابن الطقطقي :
- الفخري في الآداب السلطانية والدول الإسلامية ، القاهرة ، 1962.
- 8- الأصبهاني ، أبو الفرج :
- الأغاني ، دار صعب ، بيروت ،
- 9- إبراهيم ، طه :

- تاريخ النقد الأدبي عند العرب ، دار الحكمة ، بيروت ،
10 - أبو النصر ، عمر :
عبد الملك بن مروان ،
11 - أحمد ، عبد العزيز :
عبد الملك بن مروان الناقد الأديب ، مجلة الأديب ، نيسان 1943.
12 - إسماعيل ، أبو الفدا :
- المختصر في تاريخ البشر ،
13 - الأنصاري ، عبد الواحد :
- مذاهب ابتدعتها السياسة في الإسلام ، ط 1 ، الاعلمي ، بيروت ،
14 - البغدادي ، عبد القاهر :
- الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية منهم ، القاهرة ، 1910.
15 - البغدادي ، أبو بكر :
- تاريخ بغداد أو مدينة السلام ، القاهرة ، 1931.
16 - الجاحظ ، عمر بن بحر :
- البيان والتبيين ، تحقيق عبد السلام هارون ، القاهرة ، 1961.
- البيان والتبيين وأهم الرسائل ، تقديم جميل جبر ، بيروت ، 1959.
- الحيوان ، تحقيق عبد السلام هارون ، القاهرة 1945 .
17 - الجمعي ، محمد ابن سلام :
- طبقات الشعراء ، تحقيق عبد الحميد فايد ، بيروت .
18 - حتي ، فيليب - جرجي ، أدوار جبور جبرائيل :
- تاريخ العرب ، ج 1 ، بيروت 1965
19 - الحنبلي ، ابن العماد :
- شذرات الذهب في أخبار من ذهب ، ج 1.
20 - حاوي ، إيليا :
- نماذج في النقد الأبي ، ط 2 ، بيروت ،
21 - الدمشقي ، عثمان ابن قايماز :

- ميزان الاعتدال في نقد الرجال ، تصحيح الغساني ، ط 1 ، القاهرة 1325هـ
- 22 - الدمشقي ، أبو الفداء ابن كثير :
- البداية والنهاية ، ط 1 ، بيروت 1966.
- 23 - الديار بكري ، حسين بن محمد :
- تاريخ الخميس في أحوال أنفس نفيس ،
- 24 - الزركلي ، خير الدين :
- الأعلام ، ج 4 ، ط 2.
- 25 - السيوطي ، جلال الدين :
- تاريخ الخلفاء ، طبعة دار الفكر .
- 26 - الشهرستاني ، أبو الفتح :
- الملل والنحل ، ج 1 ، تحقيق محمد سعيد الكيلاني ، القاهرة 1961
- 27 - صفوت ، أحمد زكي :
- جمهرة خطب العرب في العصور العربية الزاهرة ، القاهرة 1933.
- جمهرة رسائل العرب ، القاهرة ، 1937-1938.
- 28 - ضيف ، شوقي :
- الفن ومذاهبه في الشعر العربي ، ط 7 ، دار المعارف ، القاهرة .
- تاريخ الأدب العربي ، العصر الإسلامي ، دار المعارف القاهرة .
- 29 - الطبري ، أبو جعفر محمد بن جرير :
- تاريخ الرسل والملوك ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، القاهرة 1964.
- 30 - القرطبي ، أبو عمر بن يوسف :
- الاستيعاب في أسماء الأصحاب وهو ذيل على الإصابة ،
- 31 - القالي ، أبو علي :
- الأمالي ، تحقيق مصطفى ذياب ، ط 3 ، (مذيّل) ، القاهرة .
الجزء الأول 1953 ، الجزء الثاني 1954.
- 32 - القلقشندي ، أبو العباس أحمد :
- صبح الأعشى في صناعة الإنشا ، ج 1 ، القاهرة 1913.

- 33 - القيرواني ، أبو إسحاق إبراهيم :
 - زهر الآداب وثمر الألباب ، تحقيق علي محمد البجماوي ، ط 1 ، دار
 إحياء الكتب العربية ، القاهرة .
- 34 - القرمانلي ، أبو العباس :
 - أخبار الدول وآثار الأول (ذيل على الكامل لابن الأثير) ،
 35 - الكنانلي ، أحمد بن عبي :
 - الإصابة في تمييز الصحابة ، القاهرة 1939
- 36 - الكتبي ، محمد بن شاكر :
 - فوات الوفيات ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، القاهرة 1951
- 37 - المبرد ، أبو العباس محمد :
 - الكامل في اللغة والأدب ، القاهرة .
- 38 - المسعودي ، أبو الحسن علي بن الحسين :
 - مروج الذهب ومعادن الجوهر ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ،
 بغداد ، 1938.
- 39 - الهاشمي البغدادي ، أبو جعفر محمد بن حبيب :
 - المحبر ، تحقيق إيلز ، شتيتد ، حيدر آباد الدكن .
- 40 - اليعقوبي :
 - تاريخ اليعقوبي ،

المقدمة و مأخذ الأبحاث

الباب الأول

- الفصل الأول : الصراع القبلي بين القيسية واليمينية
- الفصل الثاني : الصراع على الزعامة الأموية.
- الفصل الثالث : عبدالله بن الزبير والحزب الزبيري.
- الفصل الرابع : حركة التوّابين وحركة المختار.
- الفصل الخامس : الخوارج.

الفصل الأول

- عبد الملك بن مروان عشية تسلّمه الخلافة.
- الصراع القبلي بين القيسية واليمانية

عبد الملك بن مروان عشيّة تسلمه الخلافة

لا بدّ لنا ونحن نؤرخ لعبد الملك الأديب ، من ذكر بعض الحوادث الهامة التي لها مسيس الصلة بموضوعنا ، خاصة أنّ عبد الملك لم يقف موقف المتفرّج على هذه الأحداث ، لكنّه كان منفعلاً بها وفاعلاً فيها ، صادراً بخطبه وأقواله عنها ، متحدثاً برسائله عن همومها .

فكان لإزاماً علينا التعرّض لها بإيجاز ليسهلّ علينا وضع النصوص في مواضعها وليصدر تعليلنا لها عن مصادرها ، ويصبّ في مواردها .

فالخلافة الإسلامية انْتَهَكَتْ قُدْسِيَّتَهَا ، والدولة بدت ، وقد انفرط عقدها ، فابن الزُبَيْرُ وأشباعه دولة ، والخوارج يعيشون في الأرض ، ويشعلون الثورات هنا وهناك والأمويون وأتباعهم دولة أخرى ، والمختار يحاول إنشاء دولة جديدة في الكوفة ، والصّراع القبلي انفجر من جديد وبشكل عنيف بين قيس من جهة وبين كلب وأخواتها اليمانية من جهة ثانية .

وفي هذا الجو الهائج من الإضطراب والطّامي بالأهواء والفتن ، ظهر عبد الملك بن مروان على مسرح السياسة ، فبذل من الجهود الكثير ، حتى فرض هيئته ووطّد دعائم حكمه ، وأعاد اللحمة السياسيّة في أرجاء العالم الإسلامي .

الصراع القبلي :

إن الحضارة التي أصابت مدن الحجاز ، لم تتسع لتشمل نجداً وبادي الحجاز ، فاستمرت القبائل فيها ، تعيش على الرعي وطلب المراعي ، فهي تعيش - كسلافها في الجاهلية - حياة متبدية فيها الكثير من شظف العيش وقساوة الحياة ، هذه الحياة ، التي جعلت القبائل تتنافس على ما بأيديها من المراعي ، وتتربص بعضها ببعض الآخر ، وإن لم يأخذ الصراع بينها شكله الحاد الذي كان عليه في الجاهلية لما نهى عنه الإسلام من الأخذ بالثأر وانتقال هذا الحق من أيدي الأفراد إلى يد الدولة .

غير أنا إذا تركنا الحجاز الى أطراف الجزيرة الشمالية على حدود الشام والجزيرة ، وجدنا كثيراً من العشائر القيسية ويطونها ، وخاصة كلاب وسليم وعامر تنزح الى الشمال ، فتزاحم قبيلة كلب وأخواتها اليمانية في الشام ، وتغلب في الجزيرة ⁽¹⁾، وكان هذا سبباً في اصطدام قبلي واسع جُيشت له الجيوش حتى من أدريجان ⁽²⁾، وأدى اصطدام المصالح الاقتصادية ⁽³⁾ الى اصطدام سياسي خطير كان له أثر بالغ في خلخلة سلطان بني أمية فيما بعد .

ولما كانت كلب والقبائل اليمانية الهوى ، كان من الطبيعي أن تقف قيس في الصفوف المعادية ، وان تنتظر الفرص المؤاتية لإعلان ثورتها ، وقد وجدت فرصتها بموت يزيد بن معاوية ، وقد بدا للعيان وقتئذ ، أن السلطان الأموي قد انهار ، ونهض عبد الله بن الزبير بالبيعة لنفسه ، وسرعان ما حطبت قيس في حبله ، وشايعته ، وكان هذا سبباً مباشراً في اندلاع الحرب بين قيس وبين كلب وتغلب وبقية القبائل اليمانية .

فقد كان سعيد بن بجذل الكلبي على قنسرين ، فوثب عليه زُفر بن الحارث الكلابي ، فأخرجه عنها ، وباع لابن الزبير ، وكان النعمان بن بشير الأنصاري على

(1) تاريخ الادب العربي - العصر الاسلامي ، ص 148

(2) الاغانى ، ج 11 ، ص 61-63 .

(3) الاغانى . ج 20 ، ص 126-127

حمص ، فبايع لابن الزُبَيْر . وكان حَسَّان بن بجدل الكلبي على فلسطين والأردن ، فاستعمل رُوح بن زنباع الجذامي على فلسطين ، ونزل هو الأردن ، فوثب نائل بن قيس الجذامي على فلسطين ، فأخرج رُوح بن زنباع عنها ، وبايع لابن الزُبَيْر ، وكان الضحَّاك والياً لدمشق في زمن يزيد بن معاوية ، فبدا متردداً في أمره ، يمالئ الفريقين ، فإن جاءت اليمانية وشيعة الأمويين ، أخبرهم أنه أموي ، وإن جاءت قيس ، أخبرهم أنه مع ابن الزُبَيْر . فلما قدم مروان بن الحكم الشام ، قال له الضحَّاك : هل لك أن تقدم على ابن الزُبَيْر ببيعة أهل الشام ؟ قال : نعم : فلما خرج من عنده ، لقيه عمرو بن سعيد الأشدق ومالك ابن هُبَيْرَة ، وحصين بن نمير الكنديان ، وعبيد الله بن زياد ، فسألوه عما أخبره به الضحَّاك ، فأخبرهم ، فقالوا : أنت شيخ بني أمية ، وأنت عمّ الخليفة ، هل نبايعك ؟ فلما فشا ذلك ، اعتذر لهم الضحَّاك وذكر حسن بلائهم عنده ، واجتمع ومروان بن الحكم وعمرو بن سعيد وخالد وعبد الله ابنا يزيد بن معاوية ، وقال لهم : اكتبوا إلى حَسَّان بن بجدل ، فليسر من الأردن حتى ينزل الجابية ، ونسير من هاهنا حتى نلقاه ، فيستخلف رجلاً ترضونه ، فكتبوا إلى حَسَّان ، فأقبل في أهل الأردن ، وسار الضحَّاك بن قيس وبنو أمية في أهل الشام ، فلما استقلت الرايات كلمت قيس الضحَّاك بشأن ابن الزُبَيْر ، فأجابها ونزل مرج راهط .

وبعد أن اتفق من حضر الجابية على مروان ، أقبل على دمشق ، ثم عطف بمن معه على المرج وكانوا سبعة آلاف ، وكان مع الضحَّاك بن قيس ما يناهز الثلاثين ألفاً ، فقتل الضحَّاك ، وفر زُفر حتى لحق بقرقيسيا ، وأقام عُمَيْر بن الحُبَاب شيئاً على طاعة عبد الملك حتى يوم حازر ، وذلك حين قتل عبيد الله بن زياد فلحق بَزْر . وقال زُفر يبكي أهل المرج ، ويعتذر عن فراره .

لَعَمْرِي لَقَدْ أَثْبَتْتُ وَقِيعَةَ رَاهِطٍ	بمروان صدعاً بَيْنَنَا مَتْنَائِيَا
أَتَذْهَبُ كَلْبٌ لَمْ تَنْلُهَا رِمَاحُنَا	وَيُتْرَكُ قَتْلَى رَاهِطٍ هِيَ مَا هِيََا
فَقَدْ تَنَبَّأَ الْمَرْعَى عَلَى دِمَنِ الثَّرَى	وَتَبَقِيَ حَزَزَاتُ الصَّدُورِ كَمَا هِيََا ⁽¹⁾

(1) المرجع السابق ج 17 ، ص 111 / البداية والنهاية ، ج 8 ، ص 336 - 244

وقال ابن مخلات الكلبي يبييه :

لقد أبقتَ وقيةً راهطٍ على زُفرِ داءٍ من الداءِ باقيا
تُبكي على قتلى سليم وعامر وذبيان مغروراً وتبكي البواكيا⁽¹⁾

وأقبل عُمر من قرقيسيا ، يتطرف^[1] بوادي كلب فيغير عليها . فاجتمعت
كلب الى حميد بن حريث بن بجدل ، فسار بهم حتى نزل تدمر وبه بنو ثُمير ، وكان
بين بني ثُمير وبني كلب بتدمر عهد ، فأرسلت بنو ثُمير إلى حميد ، يناشدونه الحرمة ،
فوثب عليهم ابن بعّاج الكلبي ، فذبحهم وأرسل لهم : قد قطعنا الذي بيننا
وبينكم ، فالحقوا بما يسعكم من الأرض ، والتقوا فاقتلوا ، فقتل ابنُ بعّاج الكلبي
وكثير من الثُميريين ، وفي ذلك قال راعلي الإبل :

يقول من يعلم علمه كذاك انتقام الله من كلّ فاجر⁽²⁾

فجمع لهم حميد بن حريث ، وخرج يريد الإغارة على بوادي قيس ، فعلم
بمكان عسكرهم وأموالهم وأن عُمرأ خرج من المعسكر في بعض الخيل ، فأغار
عليهم ليلاً ، وأصاب عامة عسكرهم ، وغنم أموالهم ، ولما وصل الخبر إلى عُمر ،
جاء مسرعاً ، فعرف ابن بجدل وانهزم إلى قرقيسيا ، فرجع حميد إلى الأسرى
والقتلى ، فقطع سبأهم وأنوفهم ، فجعلها في خيط ، ثم ذهب إلى الشام ، وقال
قائل : بل بعث بها إلى عُمر ، وفي ذلك قال سنان بن جابر الجهمي :

لقد طار في الآفاق أن ابن بجدل حميداً شفى كلباً فقرت عيونها⁽³⁾

وينتهي الخبر إلى عبد الملك - وعبد الله ومصعب ابنا الزبير حيّان - وعند عبد
الملك حسان بن بجدل وعبد الله بن مسعدة الفزاري ، فينتصر عبد الله لقومه ،
ويظهر الغضب عليه ، فيغير حميد بن حريث على أهل العمود من فزارة

(1) الاغانى ، ج 17 ، ص 112.

(2) نفسه ، ج 2 ، ص 112-113.

(3) المرجع السابق ، ج 2 ، ص 112-113

[1] يتطرف : يُغيّر على الاطراف .

ويصيبهم⁽¹⁾. وكان عبد الملك في الكوفة لمحاربة مصعب بن الزبير، فلما رجع عبد الملك من الكوفة، لحقه أسماء بن خارجة بالبخيلة، فكلّمه فيها أنّي به حميد بن حريث إلى أهل العمود من فزارة، وقال: حدثنا أنّه مصدّقك وعاملك فأجبتك وبك عذنا، فعليك وفي ذمتك ما على الحرّ في ذمّته، فأقدنا من قضاعي سكير، فأبى عبد الملك، وقال: أنظر في ذلك وأستشير، ثمّ واداهم^[1] ألف ألف ومائتي ألف وقال: إنّني حاسبها في أعطيات قضاة، فقال في ذلك ابن مخلدة الكلبي:

خذوها بني ذبيان عقلاً على الأجياد واعتقدوا الجذاما
دراهم من بني مروان بيضاً ينجمها لكم عاماً فعاماً⁽²⁾

فلما أخذوا الدية، انطلقت فزارة، فاشتريت سلاحاً، وأغارت على بنات قين، وكان فيها عدّة بطون من كلب، فأصابوهم وأخذوا أموالهم، فبلغ الخبر عبد الملك، فأمهّل حتى ولي الحجاج العراق، فكتب إليه أنّ يبعث سعيد بن عيينة وحلحل بن قيس ومعهما نفر من الحرس، فلما قدما قذفهما بالسجن وقال لكلب: والله لئن قتلتم رجلاً لأهرقن دماءكم، فقدم عليه وجوههم، فأقادهم منها⁽³⁾.

- مقتل عمير بن الحباب:

وتحاشدت قيس وتغلب، فكانوا يتغاورون^[2]، وأرسلت تغلب إلى مهاجرها وهم بأذربيجان، فاتاهم شعيب ابن مليل في ألفي فارس، واستنصر عمير تميمياً وأسداً، فلم يأتهم منهم أحد فقال عمير:

يا أخويننا من تميم هديتما ومن أسد هل تسمعان المناديا
وزحف العسكران، وأقبل شعيب، فقتله عمير ومعظم أصحابه، فلما

(1) نفسه، ج 2، ص 112-113.

(2) نفسه، ج 17، ص 114-116.

(3) نفسه، ج 17، ص 114-116.

[1] واداهم. أعطاهم الدية

[2] يتغاورون: يغير كل فريق على آخر.

علمت تغلب مقتل شعيب ، حَجِثَ على القتال ، وتذامرت على الصبر ، فقتلت
عُميراً وأصحابه ، وهرب من أفلت منهم⁽¹⁾ .

ونصب عبد الملك بن مروان رأس عُمَيْرِ بن الحُبَاب السلمي بدمشق⁽²⁾ ، ولما
قتلت تغلب عُميراً يوم الحشاك ، وهو إلى جانب الثرار ، وهو قريب من تكريت .
أق ابن الحُبَاب زُفَرُ ، فأخبره مقتل عُمَيْر ، وطلب الثار ، فكره زُفَرُ ذلك ، فخرج
تميم بَمَن تبعه من قيس ، يريد بني تغلب ، فلقه الهذيل ، فسأله اين يريد ؟ فأخبره
الخبر وجواب زُفَر ، فاستمهلهم ، وأقنع أباه بالثار ، فساروا الى بني فَدُوْكَس ،
فقتلوا رجالهم ، واستباحوا أموالهم ، ثُمَّ ساروا الى حي كعب ابن زُهَيْر ، فقتلوا
فيهم قتلاً ذريعاً ، وبلغ ذلك بني تغلب واليمن ، فارتحلوا يريدون عبور دجلة ،
فلحقهم زفر بالكُحَيْل⁽³⁾ ، وهو نهر أسفل الموصل ، مع المغرب ، فاقتتلوا قتالاً
شديداً ، وترجل أصحاب زُفَر ، وبقي زفر على بغلٍ له ، فقتلوه ليلتهم ، وبقروا
ما وجدوا من النساء ، وذَكَرَ أَنَّ الذين ماتوا غرقاً أكثر من الذين ماتوا قتلاً ، وهذه
الواقعة تسمى الحرجية ، لأن تغلب أُخْرِجَتْ ، فالقت نفسها في الماء ، ولم يبقَ
بالكُحَيْل أحد ، وصعد زفر بأصحابه الى رأس الأثيل ، فوجد عسكرياً من اليمن
وتغلب فقاتلهم بقية ليلتهم ، فهربت تغلب ، وصبرت اليمن وهذه الليلة تسميها
تغلب ليلة الهرب ، وفي ذلك يقول زُفَرُ :

وَلَمَّا أَنْ نَعَى النَّاعِي عُمَيْراً حَسِبْتُ سَاءَ مَا دُهِيتُ بَلِيلِ
فَلَوْ نَبِشَ الْمَقَابِرَ عَنْ عُمَيْرٍ فَتَخْبِرُ مِنْ بَلَاءِ أَبِي الْهَذِيلِ⁽⁴⁾

في هذه الأثناء ، كان مصعب بن الزُبَيْر ، يقاتل المختار بن عبيد الله الثقفي
بالكوفة . وعبد الملك يتربص على أيهم تدور الدوائر ، وينتصر مصعب ، فلا يعاجله
عبد الملك ، إنما يحاول أن يأمن الطريق إليه من قيس الجزيرة وبها زُفَرُ بن الحارث

(1) نفسه ، ج 11 ، ص 61-63 .

(2) المحبر ، ص 492 .

(3) الكحيل نهر على عشرة فراسخ من الموصل .

(4) الاغاني ، ج 11 ، ص 58-59 .

الكلابي⁽¹⁾. فأمر أبان بن عقبة بن أبي معيط ، وهو على حمص أن يسير الى زفر ، فقتل من أصحابه الكثير ، وقتل وكيع بن زفر ، ثم إن عبد الملك سار إليه بنفسه ، فحصر زُفر في قرقيسيا ، ونصب عليها المجانيق^[1] ، واستبعد من معه من قيس بناءً على نصيحة الكلبيين خشية أن ينهزموا ، وأعلمت القيسية زُفر ذلك ، وأبدى الهذيل بطولاً رائعة ، وأعيا زُفر عبد الملك بن مروان ، فسارت السفراء بينهم بالصلح بناءً على نصيحة روح بن زبناع والهذيل بن زفر ، وكان من شروط الصلح : أن لزُفر الخيار في بيع عبد الملك بن مروان سنة ، وأن ينزل حيث شاء ، ولا يعين عبد الملك على قتال ابن الزُبَيْر ، وحاول عبد الملك الغدر بزُفر لما ظن أنه أدرك غرة منه⁽²⁾ ، ففشل في ذلك ، عندئذ أعطاهم الأمان وتم الصلح على أمان الجميع ووضع الدماء والأموال ، وأن لا يبايع عبد الملك حتى يموت ابن الزبير للبيعة التي في عنقه ، وأن يُعطى مالا يقسمه في أصحابه ، ولم ينزل إليه زُفر بخافة الغدر به كما غدر بعمر بن سعيد الأشدق حتى أرسل له قضيب النبي (ص)⁽³⁾.

فلما كانت سنة ثلاث وسبعين ، وقتل ابن الزُبَيْر ، فتكافت قيس وتغلب وهدأت الفتنة ، واجتمع الناس على عبد الملك . ظن كل واحد من الفريقين أن عنده فضلاً لصاحبه ، وتكلم عبد الملك في ذلك ولم يحكم بالصلح ، فبينما هم على تلك الحال ، إذ أنشد الأخطل عبد الملك وعنده وجوه قيس :

ألا سائل الجحاف هل هو نائر بقتلى أصيبت من سليم وعامر
وكان الجحاف ممن فتكوا بتغلب تحت لواء عُمَيْر بن الحباب المسلمي ، فوثب
يجر مطرفه وما يعلم من الغضب ، وقال :

نعم سوف نبكيهم بكل مُهْنِدٍ ونبكي عميراً بالرّماحِ الخَوَاطِرِ

(1) التأريخ الكامل ، ج 4 ، ص 164 تاريخ الأدب العربي ، ص 151.

(2) إذ جاءه من يخبره أن أربعة أبراج من أبراج المدينة قد هُدمت

(3) التأريخ الكامل ، ج 3 ، ص 164-166.

[1] المجانيق : مفردا منجيق : آلة تذف بها القذائف على الحصون لهدمها .

فقال عبد الملك للأخطل : « ما أحسبك إلا قد كسبت قومك شراً »⁽¹⁾.

ومضى الجحّاف ، فافتعل عهداً من عبد الملك على صدقات بكر وتغلب ، وصحبه من قومه نحو من ألف فارس ، فسار بهم حتى وصل الرّصافة⁽²⁾ ، ثم كشف أمره ، وأنشدهم شعر الأخطل ، وقال لهم : إنما هي النار أو العار ، فمن صبر فليقدم ومن كره فليرجع . فقالوا : ما بأنفسنا عن نفسك رغبة ، فأخبرهم بما يريد ، فقالوا : نحن معك فيما كنت فيه من خير وشر ، فمضوا الى أعاجنة الرحوب ، وهي في قبلة صفّين والبشر ، وهي واد لبني تغلب ، فأغاروا على بني تغلب ليلاً ، فقتلوهم وبقروا من النساء من كانت حاملاً ، ومن كانت غير حامل فقتلوا ، وقُتِلَ ابنُ الأخطل في هذه المعركة ، وله يقول جرير :

شَرِبْتُ الخمر بعد أبي غياث فلا نعمت لك النشوات بالآ

ووقع الأخطل نفسه أسيراً في أيديهم وعليه عباءة دنسة ، فأطلقوه بعد ان أوهمهم أنه من عبيد تغلب ، فقال ابن صفّار في ذلك :

لَمْ تَنْجُ إِلَّا بِالتَّعَبْدِ نَفْسُهُ لَمْ تَيْقَنْ أَنَّهُمْ قَوْمٌ عِدَا

وجعل الجحّاف ينادي : من كانت حاملاً فإليّ ، فصعدن إليه ، فجعل يبقر بطهونهنّ ، ثم إنّه هرب بعد فعلته ، وفرّق أصحابه ، ولحق بأرض الروم حتى يسكن غضب عبد الملك ، وكلمت القيسية عبد الملك في ان يؤمّنه ، وتلكأ فقيلاً له : أنا والله لا منّة على المسلمين ، إن طال مقامه بأرض الروم ، فأمنه فأقبل ، فلما قدم على عبد الملك لقيه الأخطل ، فقال الجحّاف :

إِذَا مَالِكٌ هَلْ لُتْنِي إِذْ حَضَضْتَنِي عَلَى الْقَتْلِ أَمْ هَلْ لَا مَنِي لَكَ لَائِمٌ
فَإِنْ تَدْعُنِي أُخْرَى أَجْبِكَ بِمِثْلِهَا وَإِنِّي لَطَبٌّ بِالْوَعَى جَدَّ عَالِمٌ

(1) الاغانى ، ج 11 ، ص 59.

(2) بينها وبين شط الفرات مسير ليلة .

وقال الأخطل :

لقد أوقع الجحّاف بالبشر وقعةً إلى الله منها المشتكي والمعولُ
فألاً تغيّرها قُرَيْشُ بملكها يكنّ عن قريش مستراذ ومرحلُ

فقال عبد الملك : الى أين يا ابن النصرانية ؟ قال : إلى النار . ورأى عبد الملك ، إنّ تركهم على حالهم لم يحكم الأمر ، فأمر الوليد ابنه ، فحمل الدماء التي كانت قبل البشر في تغلب وقيس ، وضمن الجحّاف قتلى البشر وألزمه إياها عقوبة له ، فأدّى الوليد الحملات ، ولم يكن عند الجحاف ما حمّل ، فلحق بالحجاج فأعانه عليه⁽¹⁾.

وكما في الجزيرة والشام ، كذلك في العراق وخراسان ، وكلّ مكان حلّت به القبائل العربيّة ، انتقل الصراع إليها بين اليمنيين والقيسين ، ففي العراق علا نجم قيس بالحجاج ، وعن خراسان قال عبد الملك : « خراسان ثغر المشرق ، وقد كان به من الشرّ ما كان ، وعليه هذا التميمي ، وقد تعصّب الناس وخافوا أن يصيروا الى ما كانوا عليه ، فيهلك الثغر ومن فيه ، وقد سألوني أن أؤيّل أمرهم رجلاً من قُرَيْش ، فيسمعوا له ويطيعوا »⁽²⁾. فوّل عليهم أميّة بن عبد الله بن أسيد الأموي . وبسبب هذه العصبيّة أوغر الحجاج صدر عبد الملك على المهالبة حتى عزل يزيد بن المهلب عن خراسان⁽³⁾.

ولكن هل انتهى الصراع ؟ لا ، فإنّ انتهى الصراع الحربي ، فقد بقي الصراع السياسي يأخذ أشكالاً متعدّدة ، كالضغوط الإقتصادية وإيغار الصدور .

فمن الضغوط الإقتصادية ، أنّ عبد الملك كان ثقيلاً على قيس ، وكان عمّاله يسومونهم شتى أنواع الإضطهاد والجبايات ، حتى وفد الراعي النُميري على عبد الملك بن مروان يشكو بعض عمّاله ، فوقف بين يديه وأنشد :

(1) الأغاني ، ج 11 ، ص 59-61.

(2) الطبري ، تاريخ الرسل والملوك ، ج 6 ، ص 200.

(3) نفسه ، ج 6 ، ص 365.

إِنِّي حَلَفْتُ عَلَى يَمِينٍ بَرَّةٍ لا أَكْذِبُ الْيَوْمَ الْخَلِيفَةَ قِيلاً
 مَا إِنْ أَتَيْتُ أَبَا حُبَيْبٍ وَافِداً سيوماً أَرَدْتُ لِيَبْعَتِي تَبْدِيلاً^[1]
 وَلَمَّا أَتَيْتُ نُجَيْدَهُ ابْنَ عَوَيْمِرٍ أَبْغِي الْهَدَى فَيَزِيدُنِي تَضْلِيلًا
 إِذْ كَانَ قَوْمِي وَالْجَمَاعَةُ كَالَّذِي لَزِمَ الرَّحَالَةَ أَنْ تَمِيلَ مُمِيلًا
 أَخَذُوا الْعَرِيفَ فَشَقَّقُوا حِيزُومَهُ بِالْأَصْبَحِيَّةِ قَائِلًا مَغْلُولًا
 كَهْدَاهِدٍ كَسَرَ الرِّمَاءُ جَنَاحَهُ يَدْعُو بِقَارَعَةِ الشَّرِيفِ هَدِيلًا
 فَادْفَعْ مِظَالِمَ عَيْلَتِ أَهْنَاءِنَا عَنَّا وَأَنْقِذْ شُلُونَا الْمَأْكُولًا
 وَلَيْتُنْ بَقِيْتُ لِأَدْعُونَ بِطَعْنَةٍ تَدْعُ الْفَرَائِصَ بِالشَّرِيفِ قَلِيلًا

فقال له عبد الملك : وأين من الله والسلطان لا ام لك ؟ قال : يا أمير المؤمنين ، من عامل الى عامل ، ومن مصدق الى مصدق^[2] ، فلم يحفظ ولم يحل منه بشيء ، فوفد إليه من قابل^[3] فقال في كلمة أخرى :

وَأَخْتَلَّ ذُو الْمَالِ وَالْمَثْرُونَ قَدْ بَقِيَتْ
 عَلَى التَّلَاتِلِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ عَقْدُ
 فَلِنْ رَفَعْتَ بِهِمْ رَأْسًا نَعِشْتَهُمْ
 وَإِنْ لَقُوا مِثْلَهَا فِي قَابِلٍ فَسَدُوا

فقال له عبد الملك : أنت اليوم أعقل منك عام أول⁽¹⁾
 وحاول الأخطل أكثر من مرة إيغار صدر عبد الملك بمثل قوله :
 حشد على الحق عن قول الخنا خرس
 وإن أَلَكْتُ بِهِمْ مَكْرُوهَةً صَبَرُوا
 بَنِي أُمَيَّةٍ إِنِّي نَاصِحٌ لَكُمْ
 فَلَا يَبِيتُنَّ فِيكُمْ آمَنًا زُفْرُ

(1) طبقات الشعراء ، ص 118-119.

[1] أبو خبيب : عبد الله ابن الزبير .

[2] المصدق : جابي الصدقة

[3] السنة : التالية .

فإن مشهده كفرٌ وغائلةٌ

وما يغيب من أخلاقه دعرٌ

إن العداوة تلقاها وإن قدمت كالعر^[1] كمن أحياناً وينتشر
بني أمية قد ناضلت دونكم أبناء قوم هم أووا وهم نصر^[2]
وقيس عيلان حتى أقبلوا رقصاً فبايعوك جهاراً بعدما كفروا
ضجوا من الحرب إذ غضت غواربهم وقيس غيلان من أخلاقها الضجر⁽¹⁾

وينجح الأخطل في بعض هذه المرات في إيفار عبد الملك على زفر بن
الحارث، إذ دخل ذو الكلاع على عبد الملك، فوجد زفر جالساً معه على السرير،
فبكى، فقال له عبد الملك: ما يبكيك؟ فقال: يا أمير المؤمنين، وكيف لا أبكي
وسيف هذا يقطر من دماء قومي في طاعتهم لك وخلافه عليك، ثم هو معك على
السرير وأنا على الأرض، قال: إني لم أجلسه معي إن يكون أكرم عليّ منك،
ولكن لسانه لساني، وحديثه يعجبني، فبلغت الأخطل وهو يشرب فقام فدخل على
عبد الملك فقال:

وكأس مثل عين الديك صرفت تنسي الشاربين لها العقولا
إذا شرب الفتى منها ثلاثاً بغير الماء حاول أن يسطولا
مثنى قرشيّة لأشكّ فيها وأرخصى من مآزره الفضولا

فقال له عبد الملك: ما أخرج هذا منك يا أبا مالك إلا خطّه في رأسك،
قال: أجل، والله يا أمير المؤمنين، حين تجلس عدوّ الله هذا معك على السرير
وهو القائل:

وقد ينبت المرعى على دمن الثرى وتبقى حزازات الصدور كما هيا
فقبض عبد الملك رجله، ثم ضرب بها صدر زفر، فقلبه عن السرير،

(1)، المرجع السابق، ص 115-116.

[1] العر: الجرب.

[2] يشير إلى هجائه الأنصار بناء على طلب بني أمية.

وقال : اذهب الله حزازات تلك الصدور ، فقال (زُفر) : أنشدك الله يا أمير المؤمنين والعهد الذي أعطيتني . فكان زُفر يقول : ما أيقنت بالموت قط إلا تلك الساعة حين قال الأخطل ما قال «⁽¹⁾» .

(1) الاغانى ، ج 7 ، ص 176-177.

الفصل الثاني

الصراع على الزعامة الاموية

الأموية

عندما أبى معاوية بن يزيد بن أبي سفيان أن يستخلف ، وقع الأمويون في حيرة من أمرهم⁽¹⁾ ، وبرز سؤال مهم : مَنْ يقوم للأمر من بعده ؟ وكان حسان بن بجدل يريد الأمر لخالد بن يزيد لأنه خال أبيه ، ولكن قبيلته قالت : إنا نكره إن قدّمت العرب شيخاً فنقدّم غلاماً⁽²⁾ .

وجاء مروان الشام ، فاجتمعت كلمة الأمويين عليه ، بعد أن كاد يبايع لابن الزبير ، وعُقد مؤتمر الجابية ، فكرّس زعامة مروان بن الحكم ، وكان مروان قد وعد عمرو بن سعيد وخالد بن يزيد بالأمر من بعده ، وخاض الأمويون وحلفاؤهم معركة مرج راهط ، فكانت صفيناً ثانية للأمويين⁽³⁾ ، ثم تبعته مصر بعد أن استولى عليها مروان بن الحكم⁽⁴⁾ .

وهاجم مصعب بن الزبير فلسطين ، وهزمه عمرو بن سعيد ، وقال أثناء ذلك : الأمر لي بعد مروان ، فاجتمع مروان وحسان بن بجدل وأطلعه على كلام عمرو وعلى رغبته في البيعة من بعده لولديه ، فقال حسان : « أنا اكفيك عمراً ، فلما اجتمع الناس عند مروان عشياً ، قام حسان فقال : أنه بلغنا أن رجالاً يتمنون

(1) اخبار الدول وآثار الاول، ج ١ ، ص 285 / التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 94.

(2) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 94 / البداية والنهاية ، ج 8 ، ص 241.

(3) تاريخ العرب ، ج 1 ، ص 255.

(4) اخبار الدول وآثار الاول ، ج 1 ، ص 285.

أما نبي ، قوموا ، فبايعوا لعبد الملك وعبد العزيز من بعده ، فبايعوا عن آخرهم»⁽¹⁾

وكان حسان يريد الأمر بعد مروان بن الحكم لخالد بن يزيد ، فلمّا بايعه أهل الشام «قيل لمروان : تزوّج أمّ خالد - وهي بنت أبي هاشم بن عتبة - حتى يصغر شأنه ، فلا يطلب الخلافة ، فتزوجها ، فدخل خالد على مروان وعنده جماعة وهو يمشي بين صفّين ، فقال مروان : والله إنّك لأحمق . . وقال : يا ابن الرطبة الإست»⁽²⁾ .

اغتاظ خالد وعاد الى أمّه فأخبرها ، فقالت له ليكنتمها وهي تكفيه الباقي ، وعند المساء سألتها مروان : هل قال لها خالد فيه شيئاً ؟ فأجابت بالنفي ، وبعد أيام ينام عندها مروان ، فترمي عليه وسائد ، وتجلس عليها وجواربها حتى يموت ، ويقال : بل سقته سمّاً فارتبط لسانه ، ودخل أولاده ، فجعل يومئذ إليها وهي تقول : بأبي أنت ، إنه يوصيكم بي .

ويهمّ عبد الملك بالفتك بها ، فيقال له : تعلم العرب أنّ أباك قد قتلته امرأة⁽³⁾ ، فيقول لها : « والله لولا أنّ يقول الناس إنّني قتلت بأبي امرأة ، لقتلتك بأمر المؤمنين »⁽⁴⁾ .

واستمرّ التنافس بين أبناء يزيد وأبناء عبد الملك ، ولكنّه لم يخرج إلى دائرة الصراع العسكري ، إذ يروى أنّ عبد الله بن يزيد بن معاوية أتى أخاه خالداً ، فقال : يا أخي ، هممت اليوم أنّ أفتك بالوليد بن عبد الملك ، فقال له خالد : بش والله ما هممت في ابن أمير المؤمنين ، وولي عهد المسلمين ، فقال : إنّ خيلي مرّت به فعبث بها وأصغرنى ، فقال له خالد : أنا أكفيك ، فدخل على عبد الملك والوليد عنده ، فقال له : يا أمير المؤمنين ، الوليد بن أمير المؤمنين وولي عهد المسلمين ، مرّت به خيل ابن عمّه عبد الله بن يزيد فعبث بها ، وأصغره ،

(1) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 93.

(2) نفسه ، ج 4 ، ص 94.

(3) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 94.

(4) العقد الفريد ، ج 5 ، ص 138.

-وعبد الملك مطرق - فرفع رأسه ، فقال : (إِنَّ الملوكة إذا دَخَلُوا قريةً أَفسدوها ، وجعلوا أعزة أهلها أذلةً ، وكذلك يفعلون) . فقال خالد : (وإذا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً ، أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا ، فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا) . فقال عبد الملك : أفي عبد الله تكلّسني ؟ والله لقد دخل عليّ فما أقام لسانه لحناً . فقال له خالد : أفعلى الوليد تقول ؟ فقال عبد الملك : إِنْ كَانَ الوليد يلحن فإِنَّ أخاه سليمان . فقال خالد : وَإِنْ كَانَ عبد الله يلحن فإِنَّ أخاه خالد . فقال له الوليد : اسكت يا خالد ، فوالله ما تُعَدُّ في العير ولا في النفير . فقال خالد : اسمع يا أمير المؤمنين ، ثم أقبل عليه ، وقال : ويحك فَمَنْ العير والنفير غيري ؟ جدّي أبو سفيان صاحب العير ، وجدّي عتبة بن ربيعة صاحب النفير ، ولكن لو قلت : غنيمات وجبيلات والطائف ورحم الله عثمان ، لقُلْنَا صدقت ⁽¹⁾

وكان خالد مُراقباً حتّى فيَمَنْ يتزوَّج ، حتّى قال بعض الشعراء يحرّض عبد الملك عليه :

عليك أمير المؤمنين بخالد ففي خالد عمّا تحبّ صدودُ
إذا ما نظرنا في مناكح خالد عرفنا الذي ينوي وأين يريدُ ⁽²⁾

وكان خالد قد تزوّج أمّ كلثوم بنت عبد الله بن جعفر ، وآمنة بنت سعيد بن العاص ، ورملة بنت الزُبَيْر بن العوّام ، وتحت هذا الضغط طلق خالد آمنة بنت سعيد ، فتزوَّجها الوليد وفي ذلك يقول خالد :

فشاة أبوها ذو العصابة وابنه وعثمان ما أكفأوها بكثيرٍ
فلئن تَفَتَّلَتْهَا والخلافة تنقلب بأكرم عرقي منصبٍ وسرير ⁽³⁾

يعرّض بأنّه اختلسها كما اختلس الخلافة .

وكان خالد يعرف أنّ آل مروان قد سلبوه حقّه ، وقد عرّض به أصحاب زُفر في حصار قرقيسيا ، وكان قد اشتدّ خالد في قتالهم :

(1) الكامل في اللغة والادب ، ج 1 ، ص 196-197 / مروج الذهب ، ج 3 ، ص 177 / البداية والنهاية ، ج 10 ، ص 60-61

(2) الكامل في اللغة والادب ، ج 1 ، ص 203-204 .a

(3) نفسه ، ج 1 ، ص 203-204 .

ماذا ابتغاء خالدٍ وهَمَّهُ إذا سُلِبَ الملك ونِيكَت أُمُّهُ⁽¹⁾

يعرض بزواج مروان بن الحكم من أم خالد وسلبه الخلافة من أبنائها ، وكان كثيراً ما يحصل التباعد بين خالد وعبد الملك ، وكان الأخير يلجأ للضغوط بقطع ما يجري لهم من أعطيات ، فكلمه عمرو بن عتبة في ذلك فقال : « إنما يستحق أعطيتي من يستعطاها ، فأما من ظن أنه يستغني بنفسه ، فسنكله إليها ، يعرض بخالد . فقال خالد : أما عمرو بن عتبة فقد أعطى من نفسه أكثر مما أخذ ، أو بالحرمان يتهددني ، يد الله فوق يديه »⁽²⁾ .

أما الخصومة الأموية التي كادت أن تطيح بعبد الملك ، فكانت خصومة عمرو بن سعيد الأشدق .

فعمر بن سعيد كان موعوداً من مروان بالخلافة ، لكن مروان عرف كيف يستبعده ، فلما سار عبد الملك لقتال مصعب قال له عمرو ذلك ، وطلب منه أن يجعله بعده ، لكن عبد الملك رفض ذلك ، فرجع عمرو بن سعيد برفقة حميد بن حريث وزهير بن الأبرد ليلاً إلى دمشق .

وكان عبد الملك قد استخلف عليها بن أم الحكم الثقفي ، فلما عرف بقدم عمرو ، هرب عنها ، فدخلها عمرو وغلب على خزائنها ، وخطب الناس ، فوعدهم ومناهم . عرف عبد الملك بما صنعه عمرو بن سعيد ، فعاد إلى دمشق ، وقاتل عمراً أياماً ، وجرت مكاتبات بين الطرفين ، وجرى الصلح فدخل عبد الملك دمشق⁽³⁾ .

بعد دخوله دمشق ، بدأ التفكير بالوسيلة التي يتخلص بها من عمرو بن سعيد ، وقد استشار في ذلك كرنب ابن أبرهة الحميري ، فلم يوافق على ذلك . ومع ذلك فقد أرسل له أن يأتيه ، وحاول عبد الله بن يزيد وحميد بن حريث وزوجته أن يثنوه عن عزمه ، فلم يثن ، فلم يثن ، فلم يثن ، فلبس درعاً ولبس فوقه قباءً ، وتقلد سيفاً ،

(1) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 164 وما بعدها .

(2) عيون الأخبار ، ج 2 ، ص 130 / العقد الفريد ، ج 2 ، ص 21-22 .

(3) مروج الذهب ، ج 3 ، ص 46 / التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 146-149 / البداية والنهاية ، ج 8 ، ص 307 .

ومضى في مئة من مواليه ، وقد جمع عبد الملك بني مروان وحسان بن بجدر وقبيصة بن ذؤيب ، وكان حراس عبد الملك يحبسون موالى عمرو ، كل جماعة عند باب . فأحس عمرو بالخطر ، وحاول إفساد أحد مواليه ، ولكن المولى لم يفهم ، وأغلقت الأبواب ، فاستدناه عبد الملك ، وأجلسه معه على السرير ، وحذثه طويلاً ، ثم نزع عنه سيفه ثم حذثه طويلاً⁽¹⁾ ، ثم قال له : « يا أبا أمية ، إنك حيث خلعتني آليت بيمين إن أنا ملأت عيني منك وأنا مالك لك ، أن أجعلك في جامعة ، فقال بنو مروان : ثم تطلقه يا أمير المؤمنين ؟ فقال : نعم ، وما عسي أن أصنع بأبي أمية ؟ فقال بنو مروان : أبر قسم أمير المؤمنين . فقال عمرو : قد أبر الله قسمك يا أمير المؤمنين ، فأخرج من تحت فراشه جامعة ، وقال : يا غلام ، قم ، فاجمعه فيها ، فقام الغلام فجمعه فيها ، فقال عمرو : أذكرك الله يا أمير المؤمنين ، أن تخرجني فيها على رؤوس الناس ، فقال عبد الملك : أمكراً أبا أمية عند الموت ؟ لا والله ما كنا لنخرجك في جامعة على رؤوس الناس ، ثم جذبه جذبة أصاب فمه السرير ، فكسر ثنيتيه ، فقال عمرو : أذكرك الله يا أمير المؤمنين ، كسر عظم مني فلا تركب ما هو أعظم من ذلك . فقال له عبد الملك : والله لو أعلم أنك تبقي علي إذا أبقيت عليك ، وتصلح قریش لأبقيتك ، ولكن ما اجتمع رجلان في بلدة على ما نحن فيه إلا أخرج أحدهما صاحبه ، فلما رأى عمرو أنه يريد قتله ، قال : أفدراً يا ابن الزرقاء⁽²⁾ .

- وفي مروج الذهب أن عبد الملك أغلظ له في القول حتى نقض عمرو بن سعيد العهد ، فقتله أبو الزعيرة⁽³⁾ - وأذن المؤذن العصر ، فخرج عبد الملك يصلي بالناس ، وقد أوكل أمر قتل عمرو لأخيه عبد العزيز ، فناشده الله والرحم ، فعدل عبد العزيز عن قتله ، ودخل عبد الملك بعد أن صلى صلاة خفيفة ، فغلق الأبواب ، ورأى الناس أن عبد الملك حين خرج للصلاة لم يخرج عمرو معه ، فأقبل أخوه يحيى بن سعيد ومعه ألف من عبيد عمرو ، وكثير من أصحابه يصيحون

(1) التاريخ الكامل ، ج 2 ، ص 146-149 البداية والنهاية ، ج 8 ، ص 308.

(2) العقد الفريد ، ج 5 ، ص 157/ التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 146-149/ البداية والنهاية ، ج 2 ، ص 308-309.

(3) مروج الذهب ، ج 3 ، ص 46-47.

على باب عبد الملك : « أسمعنا صوتك أبا أمية » ، وأقبل حميد بن حُرَيْث وزُهَيْر بن الأبرد ، فكسروا باب المقصورة ، وضربوا الناس بالسيوف ، وأصيب الوليدُ بجرح في رأسه ، فاحتمله إبراهيم بن عُدي صاحب الديوان ، فأدخله بيت القراطيس ، وأصيب يحيى بن سعيد بحجر على رأسه ، ثم دخل عبد الملك ، فوجد عمرًا حيًّا ، فقال لعبد العزيز : ما منعك قتله ؟ فقال : « ناشدني الرَّحْم واللَّه ، فَرَقَّقْتُ له ، فقال له : أخزى الله أمك البَّوالة على عقبها ، فإنك لم تشبه غيرها » ، وحاول طعن عمرو بحربة فلم تجز ، فوضع يده على كتفه ، فتلمَّس الدَّرع ، فقال : ودَّرْعُ أيضاً فأخذ السَّيف ، وجلس على صدره ، فذبحه وقال :

يا عمرو إن لا تدع شتمي ومنقصتي أضربك حتى تقول الهامة اسقوني⁽¹⁾
وانتفض عبد الملك واصابته رعدةً ، فحِيلَ ووُضِعَ على سريره ، فقال : قتله صاحب دنيا لا طالب آخرة ، وقاتل بنو مروان يحي وأصحابه ، ورموا الرأس عليهم والأموال ، فانتهب الناس الأموال ، وتفرقوا ، وقيل في قتله غير ذلك .

ثم أمر عبد الملك بسريره ، فأخرج إلى المسجد ، فافتقد الوليد ، وقال : إن قتلوه فقد أصابوا ثأرهم ، فأخبر أنه أصيب بجرح ولا بأس عليه ، فأمر باعتقال يحي بن سعيد وأبناء عمرو بن سعيد وحميد بن حريث وزهير بن الأبرد ، وحاول قتلهم ، فشفع بهم عبد العزيز ، فحبسوا شهراً وألحقوا بمصعب بن الزبير⁽²⁾ ، وقام عبد الملك ، فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه :

« أمّا بعد ، فلست بالخليفة المُستضعَف (عثمان) ، ولا بالخليفة المداهن (معاوية) ، ولا بالخليفة المأفون (يزيد) ، ألا وإن من كان قبلي من الخلفاء كانوا يأكلون ، ويطعمون من هذه الأموال ، ألا وإني لا أداهن هذه الأمة إلا بالسيف حتى تستقيم لي قناتكم ، تكلفوننا أعمال المهاجرين الأولين ، ولا تعملون أعمالهم ، فلم تزدادوا إلا اجتراحا ، ولن نزداد إلا عقوبة ، وهذا حكم السيف بيننا وبينكم ، هذا عمرو بن سعيد ، قرابته قرابته ، وموضعه موضعه ، قال برأسه هكذا ، فقلنا بسيفنا هكذا ، ألا وأنا نحتمل كل شيء ، إلا وثوباً على منبر ، أو نصب رؤية ، ألا وإن

(1) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 146-149 / البداية والنهاية ، ج 8 ، ص 309.

(2) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 146-149 / البداية والنهاية ، ج 8 ، ص 309.

الجامعة التي جعلتها في عنق عمرو بن سعيد عندي ، واللهلا يفعل فعله أحد ، إلا جعلتها في عنقه ، ثم لا تخرج إلا صعداً . وزادوا فيها : والله لا يأمرني بتقوى الله أحد بعد مقامي هذا إلا ضربت عنقه ، ثم نزل ، فركب ناقهً ، وأخذ بزمامها ، وقال :

فصَحَّتْ وَلَا شَلَّتْ وَضُرَّتْ عَدُوَّهَا يَمِينُ أَرَاقَتْ مَهْجَةَ ابْنِ سَعِيدٍ⁽¹⁾

ثم أمر بالأموال فُجِّعَتْ ، وبعث بعد ذلك إلى امرأة بن سعيد الكلبيّة : أن ابعني إليّ بكتاب الصلح الذي كتبته لعمرو ، فقالت لرسوله : « ارجع ، فاعلمه أن ذلك الصلح معه في أكفانه ليخاصمك به عند ربه »⁽²⁾ . وقد سأله مرة خالد ابن يزيد ، كيف أصاب غرة من عمرو ، فقال :

أَذْنَيْتُهُ مَنِّي لِبَسْكَنِ رَوْعُهُ فَأَصُولُ صَوْلَةَ حَازِمٍ مَتَمَكَّنِ
غَضِبًا وَمَحْمِيَّةً لِدِينِي إِنَّهُ لَيْسَ الْمَسِيءُ سَبِيلَهُ كَالْمَحْسَنِ⁽³⁾

وقد وصف بعض بني مروان قتله فقال :

كَأَنَّ بَنِي مَرْوَانَ إِذْ يَقْتُلُونَهُ بَغَاثٌ مِنَ الطَّيْرِ اجْتَمَعْنَ عَلَى صَقْرِ⁽⁴⁾

وسأل عبد الملك أحد أصحاب المشورة عنده عن مقتل عمرو ، فقال : « أمر قد فات دركه ، قال : لتقولن ، قال : حزم لوقتلته وحييت . قال : أولست بحيّ ؟ فقال : ليس بحي من أوقف نفسه موقفاً لا يوثق له بعهد ، ولا بعقد . قال عبد الملك : كلام لو سبق سماعه فعلي لأمسكْتُ »⁽⁵⁾ .

وقد تغنى عبد الملك بقتله كثيراً ، وفي أكثر من خطبة ومناسبة ، وبتخلصه من عمرو بن سعيد تمت له السيطرة على الحزب الأموي ، وصار على استعداد لمواجهة مصعب بن الزُبَيْر .

(1) فوات الوفيات ، ج 2 ، ص 33 / البداية والنهاية ، ج 8 ، ص 310 وفيها صحت ولم تشلل والشعر لابي البقطان / البداية والنهاية ، ج 9 ، ص 61 وما بعدها .

(2) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 146-149 .

(3) مروج الذهب ، ج 3 ، ص 47 / التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 146-149 / البداية والنهاية ، ج 9 ، ص 61 وما بعدها ، وفيها مستمكن والشعر للظبي ابي رافع .

(4) الحيوان ، ج 6 ، ص 315 والجزء السابع ص 60 .

(5) العقد الفريد ، ج 1 ، ص 58 / ج 5 ، ص 148 .

وفي هذه الأثناء خرج أحد قواد الضواحي في جبل اللكام واتبعه خلق كثير من جراجمة وانباط وأباق ، وعبيد ، وصار بهم الى لبنان ، فلما فرغ من عمرو ، صالح هذا القائد ، وبذل له ألف دينار كل أسبوع حتى اطمأن ، فأرسل عليه سحين بن المهاجر ، فغافله وقضى عليه⁽¹⁾ .

(1) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 149.

الفصل الثالث

- عبدالله بن الزبير والحزب الزبيري
- القضاء على مصعب بن الزبير
- مقتل عبدالله بن الزبير.

الزبيرى

لقد تلاحقت الحوادث بعد مقتل عثمان بن عفان (رض) إذ ولي الخلافة علي (ع) ، فنشب الصراع بينه وبين عائشة وطلحة والزبير ، ويقضى عليهم في معركة الجمل ، فيتصدى له معاوية مطالباً بدم عثمان ، وتكون « صفين » و« التحكيم » ، وسرعان ما يُقتلُ الإمام علي (ع) ، ويخلص الامر لمعاوية بعد مقتل علي .

وكان الأمويون في نظر الكثير من المسلمين لا يمثلون الحكام الجديرين للعالم الإسلامي لمعاداتهم للرسول (ص) في بداية دعوته ، ولأنّ في المسلمين من هو أحقّ منهم بالخلافة ، ويقضي معاوية ، وتنشب المعارضة ليزيد ، وقد بدأت لما حاول معاوية أخذ البيعة لابنه ، فإنّ فريقاً من أبناء كبار الصحابة مثل الحسين بن علي (ع) وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر ، أبوا أن يبايعوا ليزيد ، فلمّا ولي الخلافة ، شدّد على هؤلاء الثلاثة ، فبايع عبد الله بن عمر ولحق عبد الله بن الزبير والحسين بن علي (ع) بمكة ، ولم يلبث أهل الكوفة أن استدعوا الحسين إليهم وبايعوه⁽¹⁾ ، وكان عبد الله بن الزبير يغري الحسين بالذهاب ، وذهب الحسين واستشهد ب كربلاء على حدود العراق . « فشمّر ابن الزبير لالامر الذي اراده ، ولبس المعافري وشبربطنه وقال : إنما بطني شبر ، وما عسى أن يسع الشبر ، وجعل يظهر

(1) تاريخ الادب العربي ، العصر الاسلامي ، ص 183

عيب بني أمية ، ويدعو الى خلافهم ، فأمهله يزيد سنة ، ثم بعث اليه عشرة من أهل الشام⁽¹⁾ فهددوه بالقتل ، فحبسهم شهراً ثم ردهم الى الشام . وعنه قال السائب بن فروخ يذكر شبر بطنه :

ما زال في صورة الاعراف يدرسها حتى فؤادي مثل الخزفي اللين
لو كان بطنك شبراً قد شبت وقد فضلت فضلاً كثيراً للمساكين⁽²⁾
فيئس يزيد من بيعته ، فأرسل الى عامل المدينة أن يأخذها منه قسراً ، فبعث إليه عمرو بن الزبير ، فلم يفعل شيئاً ، وقبض عليه أخوه ، وقتله تحت السياط⁽³⁾ وفي هذه الأثناء رأى عامل المدينة أن يبعث بعض أشرافها إلى يزيد ، فأكرمهم يزيد ، وعادوا الى المدينة ليخرضوا الناس عليه ، إذ قالوا : إنما قدمنا من عند رجل ليس له دين ويشرب الخمر ، ويعزف بالطناير ، وتضرب عنده القيان ، ويلعب بالكلاب ، ويسامر الخراب والفتيان⁽⁴⁾ .

ويمضي بن الزبير في دعوته ، فيأتي « صفية بنت أبي عبيد الله زوجة عبد الله بن عمر ، فذكر لها أن خروجه كان غضباً لله تعالى ورسوله (ع) ، والمهاجرين والأنصار من إثرة معاوية وابنه وأهله بالفيء ، وسألها مسألته أن يبايعه (عبد الله بن عمر) ، فلا قدمت له العشاء ذكرت له أمر ابن الزبير واجتهاده وأثنت عليه ، وقالت ما يدعو إلا إلى طاعة الله عز وجل ، وأكثرت في ذلك . فقال لها : أما رأيت بفلات معاوية التي كان يحجج عليها الشهب فابن الزبير ما يريد غيرهن⁽⁵⁾ .
وأقام بن الزبير على خلع يزيد ، ومالاً على ذلك أكثر الناس ، فدخل عليه عبد الله بن مطيع وعبد الله بن حنظلة وأهل المدينة المسجد ، وأتوا المنبر ، فخلعوا يزيد ، فقال عبد الله بن أبي عمرو بن حفص بن المغيرة المخزومي : « خلعت يزيد كما خلعت عمامتي ، ونزعها عن رأسه وقال : إنني لا أقول هذا وقد وصلني وأحسن جائزتي ، ولكن عدو الله سكير خمير ، وقال آخر : خلعتك كما خلعت نعلي ، وقال

(1) الاغانى ، ج 1 ، ص 11-12.

(2) مروج الذهب ، ج 3 ، ص 22 / الاغانى ، ج 1 ، ص 11-12.

(3) الاغانى ، ج 13 ، ص 39-40.

(4) تاريخ الرسل والملوك ، ج 4 ، ص 368.

(5) الاغانى ، ج 1 ، ص 12.

آخر : خلعته كما خلعت ثوبي ، وقال آخر : خلعته كما خلعت خفي ، حتى كثرت
العمايم والنعال والخفاف ، وأظهروا البراءة منه وأجمعوا على ذلك ، وامتنع منه عبد
الله بن عمر ومحمد بن علي بن أبي طالب (ع) ، وجرى بين محمد خاصة وبين
أصحاب ابن الزبير فيه قول كثير ، حتى أرادوا إكراهه على ذلك ، فخرج إلى مكة ،
وكان هذا أول ما هاج الشريفة وبين ابن الزبير ⁽¹⁾ .

واجتمع أهل المدينة وأخرجوا بني أمية منها بعد أن أخذوا عليهم العهود
والمواثيق بعدم قتالهم أو رجوعهم مع الجيش ، إن لم يستطيعوا أن يمنعوا الجيش
عنهم ، وحاول عثمان بن محمد بن أبي سفيان نهيهم عن ذلك فقال لهم : « انشدكم
الله في دمائكم ، وطاعتكم ، فإن الجنود تأتكم ، وتطوكم ، وأعذر لكم إن لا
تخرجوا أميركم ، إنكم إن ظفرتم وأنا مقيم بين أظهركم ، فما أيسر شأني وأقدركم
على إخراجي ، وما أقول هذا إلا نظراً لكم أريد به حقن دمائكم » ⁽²⁾ .

فشتموه وشتمو يزيد ، وضم علي بن الحسين (ع) لمروان أهله وثقله بعد أن
سأله ، ذلك ، وتبعهم حريث رقاصة ، وهو مولى لبني هزمن من سليم ، وضايقهم
حتى ساروا إلى الشام ⁽³⁾ .

وثار أهل المدينة بقيادة عبد الله بن حنظلة ، ووقع بهم مسلم ابن عقبة المري
في معركة الحرّة ، واستبيحت مدينة الرسول (ص) ثلاثة أيام ، ومضى نحو مكة ،
ويموت مسلم في الطريق ويخلفه الحُصَيْن بن نُمَيْر السَّكُونِي ، فيحاصر ابن الزبير
في مكة ⁽⁴⁾ . وفي هذه الأثناء يشب حريق في الكعبة ، إذ سمع ابن الزبير أصواتاً
في الليل فوق الجبل ، فخاف أن يكون أهل الشام قد وصلوا إليه - وكانت ليلة
ظلماء ذات ريح شديدة - فرفع ناراً على رأس رمح ، فأطارتها الريح ، فوقعت على
أستار الكعبة فأحرقتها ، وخشي ابن الزبير العاقبة ، وخشيها الناس كذلك ، فدعوا
الله كثيراً ، ثم بعد أن هدا روعهم ، هدمها ابن الزبير ، وأعاد بناءها على قواعد

(1) نفسه ، ج 1 ، ص 12-13.

(2) الاغانى ، ج 1 ، ص 12-13.

(3) نفسه ، ج 1 ، ص 13-14.

(4) تاريخ الادب العربي ، العصر الاسلامي ، ص 184.

إبراهيم ، وجعل لها باباً شرقياً وباباً غربياً ، واحضر لذلك الفعلة من الفرس والروم⁽¹⁾ وتأتي الأخبار بموت يزيد بن معاوية ، ويحاول الحُصَيْنُ بْنُ نُمَيْرٍ أَنْ يصحب ابن الزُّبَيْرِ إلى الشام ليأخذ له البَيْعَةَ ، ويرفض ابن الزُّبَيْرِ ، وقد غلب على الحجاز وجعل يتبع شيعة بني أمية ، فينبههم عن المدينة ومكة حتى لم يبق بها أحد منهم . ولم يقصر عبدُ الله بن الزبير تضيقه على شيعة بني أمية ، إنما أغرى ببني هاشم ، يتبعهم بكلِّ مكروه ، ويغري بهم ويخطب بهم على المنابر ، ويصرِّح ويعرض بذكرهم ، وناظره ابن عباس وغيره منهم ، ثم بدا له فيهم ، فحبس ابنَ الحنفية في سجن عارم ثم جمعه وسائر بني هاشم ، فجعلهم في محبس ملاء حطباً وأضرم فيه النار ، وبلغ أبا عبد الله الجدلي الخير فوفاه وقت إضرام النار ، فأطفأها ، واستنقذه وصحبه ، وأخرجه عن جوار ابن الزُّبَيْرِ ، وفي ذلك يقول كُثَيْبُ عَزَّة :

تخبر مَنْ لا قيت أُنك عائد بل العائد المظلوم في سجن عارم⁽²⁾
وهيأ موت يزيد لاتساع دعوة ابن الزُّبَيْرِ ، واضطراب الامصار على ولايتها لبني أمية حتى الشام ، إذ بايع ولايتها ابن الزُّبَيْرِ ، ودعمته قيس في ذلك ، ولأجل هذا تمثّل عبد الملك بعد أن أشد ابن عبدل بين يديه ، فقال (عبد الملك) :
إن يملك الله من قيس ومن جدس ومن جذام ويقتل صاحب الحرم
نضرب جماجم أقوام على حنق ضرباً بنكل عفاً عن غابر الأمم⁽³⁾
ودخلت مصر في طاعته ، كما دخلت الكوفة والبصرة وخراسان ، ثم قام المختار بعد حركة التوابين ، فغلب على الكوفة ودعا لمحمّد بن الحنفية⁽⁴⁾ .

ويلي مصعب بن الزبير البصرة لأخيه ، وينازل المختار - بعد ان يغري إبراهيم بن الأشتر فينحاز اليه - ويُقتل المختار ويُحاصر أصحابه في قصره ، ويؤمنهم

(1) العقد الفريد ، ج 247،7 / مروج الذهب ، ج 30،3 / الاغانى ، ج 84-85 / ج 6 ، ص 31/ ج 1 ، ص 98/ البداية والنهاية ، ج 302،9 .

(2) الاغانى ، ج 8 ، ص 108/ ايضاً ص 32-33 .

(3) نفسه ، ج 2 ، ص 156 .

(4) الاغانى ، ج 2 ، ص 138 .

مصعب . فينزلون على أمانه فيقتلهم جميعاً ، وكانوا نحو سبعة آلاف رجل ، وحتى نساء المختار لم تسلم من مصعب ، فقد قتل إحداهن لأنها رفضت أن تيسراً من زوجها ودفنها حية بأمر من أخيه العائد بالبيت الحرام⁽¹⁾ .

وكانت الشام قد دانت لمروان بن الحكم بعد معركة مرج راهط التي دارت الدوائر فيها على قيس⁽²⁾ ، وتبعه مصر ثم يخلفه ابنه عبد الملك ، فيتخلص من عمرو بن سعيد⁽³⁾ ويتربص بمصعب والمختار من يقضي على صاحبه⁽⁴⁾ .

ويغد فاتك ابن فضالة الأسدي على عبد الملك بن مروان ، فيضمن له على أهل العراق طاعتهم وتسليم بلادهم إليه ، وأن يسلموا مصعباً إذا لقيه ، وأن يتفرقوا عنه وله يقول الأقيشر في هذه الوفاة :

وَفَدَّ الْوَفُودُ فَكُنْتَ أَفْضَلَ وَافِدٍ يَا فَاتِكَ بْنَ فَضَالَةَ بْنِ شَرِيكَ⁽⁵⁾

وإذا كانت وقعة مرج راهط قد قررت صمود بني أمية ، فإن عبد الملك أدرك أن المعركة الفاصلة ستكون في العراق ، فبدأ يتجهز للقاء مصعب ، ويقرر المسير إليه بنفسه ، لأنه كان يعلم أن مصعباً هو سيف عبد الله وساعده ، والقضاء عليه ، إنما يعني القضاء على الحركة الزبيرية . وبالفعل ، فإن عبد الله بن الزبير لم يستطع الصمود أكثر من عامين بعد مقتل أخيه .

القضاء على مصعب بن الزبير

في سنة إحدى وسبعين عزم عبد الملك بن مروان على المسير إلى العراق وقاتل مصعب ، فأستشار أصحابه في ذلك ، فأشار يحيى بن الحكم بن أبي العاص عمه بأن يقنع بالشام ، ويترك ابن الزبير والعراق ، وكان يقول عبد الملك من أراد صواب الرأي ، فليخالف يحيى . وقال بعضهم : إن العام جذب ، وقد غزوت سنتين ، فلم تظفر ، فأقم عامك هذا ، فقال عبد الملك : الشام بلد قليل الحال ولا

(1) نفسه ، ج 2 ، ص 138 .

(2) راجع فصل : الصراع بين القيسية واليمينية .

(3) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 146-149 .

(4) الاغانى ، ج 20 ، ص 120-121-1261 / التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 164-166 .

(5) الاغانى ، ج 10 ، ص 94 .

آمن نفاذه ، وقد كتب كثير من أشراف العراق يدعونني إليهم ، وقال أخوه محمد بن مروان : الرأي أن تطلب حقك ، وتسير إلى العراق ، فلإني أرجو الله أن ينصرك . وقال بعضهم : إن تقيم وتبعث بعض أهلِكَ وتمدّه بالجنود . فقال عبد الملك : إنه لا يقوم لهذا الأمر إلا قُرشي له رأي ، ولعلي أبعث مَنْ له شجاعة ولا رأي له ، وإني بصير بالحرب ، شجاع بالسيف إن احتجت إليه ، ومصعب شجاع من بيت شجاعة ، ولكنه لا علم له بالحرب ومعه مَنْ يخالفه ومعني مَنْ ينصح لي»⁽¹⁾ وسار عبد الملك يريد العراق ، وبلغ مصعباً مسير عبد الملك إليه ، فأرسل إلى المهلب ، وكان يقاتل الخوارج ، وقيل : بل أحضره عنده واستشاره ، فقال لمصعب إن أهل العراق قد كاتبوا عبد الملك ، فلا تبعثني عنك ، ولكنه أهمل نصيحته وقال : « إن أهل البصرة طلبوا أن تكون على قتال الخوارج ، وأنا أكره أن سار إليّ عبد الملك أن لا أسير إليه فاكفني هذا الثغر»⁽²⁾ . وسار إلى الكوفة ومعه الأحنف ، فمات بالكوفة ، وأرسل إلى إبراهيم بن الأشتر وكان على الجزيرة والموصل ، فجعله على مقدمته ، وسار حتى نزل باخرا وهي قريب من أوانا ، فعكس هناك على نهر دجيل بالقرب من دير الجائليق⁽³⁾ .

وكان عبد الملك قد جعل على مقدمته أخاه محمد بن مروان ، وقد مرّ بقرقيسيا فحاصرها وبها زُفر بن الحارث الكلبي ، ثم صالحه وأمن بذلك قيس الجزيرة ، وسار معه الهزّيل بن زُفر فلحق بمصعب ، ونزل بمن معه بمسكن قريباً من عسكر ابن الزُبَيْر ، فلما تدانى العسكران ، بعث عبد الملك رجلاً من كلب ، وقال له : « أقرئ ابن أختك السلام - وكانت أمُّ مصعب كلبية - وقل له يدع دعاءه إلى أخيه ، وأدع دعائي لنفسه ، ويجعل الأمر شورى . فقال مصعب : قل له : السيف بيننا»⁽⁴⁾ .

وكاتب عبد الملك أهل العراق ، ومن كان كاتبه ومن لم يكاتبه ، وجعل لهم جميعاً أصبهان طعمة ، وكان كلّ من كاتب عبد الملك طلب أصبهان ، حتى قال

(1) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 157 وما بعدها .

(2) نفسه ، ج 4 ، ص 157 وما بعدها .

(3) اليعقوبي ، ج 3 ، ص 12 .

(4) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 157-162 .

« أي شيء أصبهان هذه ؟ حتى كلهم يطلبها » . وكشف إبراهيم ابن الأستر أمر هذه الرسائل ونصح مصعباً لكنه لم يلتفت للنصيحة . قاتل إبراهيم حتى كاد ينتصر ، وقُتِل ، وأقبل مصعب ، فخلد له عبد الملك الأمان ولأهل بيته ، فأبى وقاتل حتى قُتِل (1) .

وحمل عُبيد الله بن زياد بن ظبيان رأسه إلى عبد الملك (2) . فسجد وقال : « متى تغزو قرشية مثلك » ، وقيل غير ذلك ، ولكن عبد الملك على كل حال ، لم يقدر خصماً له كمصعب ، ولم يأسف لقتل أحد كما أسف عليه ، إذ قال لما قُتِل مصعب : « واروه ، فقد والله ، كانت الحرمة بيننا قديمة ولكن الملك عقيم » (3) ، وكان يصفه بأنه أشجع الناس (4) .

وكان مصعب سيّداً كريماً ممدحاً ، بكاه كثير من الشعراء ، ومن بديع مديحه قول عُبيد الله بن قيس الرقيّات :

إنما مصعب شهاب من الله تجلّت عن وجهه الظلماء
ملكه ملك قوّة ليس فيه جبروت منه ولا كبرياء (5)

وقال أبو العباس الأعمى مولى بني الدليل :

يرحم الله مصعباً فلقد مات كريماً ورام أمراً جسيماً (6)

وبعد مقتل مصعب ، دعا عبد الملك جند العراق الى بيعته فبايعوه ، ودخل الكوفة وخطب الناس فقال : « إنّ الجامعة التي وُضعت في عنق عمرو ابن سعيد عندي ، والله لا أضعها في عنق رجل فانتزعها إلاّ صعداً لا أفكها فكاً ، ولا يتقين أمروؤ إلاّ على نفسه ولا يؤلفن دمه والسلام » ودعا الناس فبايعوه (7) . « وقال

(1) نفسه ، ج 4 ، ص 157-162.

(2) اليعقوبي ، ج 3 ، ص 12.

(3) تاريخ الرسل والملوك ، ج 161، 6.

(4) الاغانى ، ج 17 ، ص 166-167/التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 157 - 162

(5) الاغانى ، ج 4 ، ص 158

(6) الاغانى ، ج 15 ، ص 62

(7) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 157-162.

المضاء بن علوان ، كاتب مصعب بن الزُّبَيْر : دعاني عبد الملك بعدما قَتَلَ مصعباً ، فقال لي : علمتَ أنه لم يبقَ من أصحاب مصعب وخاصته أحد إلا كتب يطلب إليّ الأمان والجوائز والصّلات والإقطاعات ، قلت قد يا أمير المؤمنين ، إنه لم يبقَ من أصحابك أحد إلا وقد كتب إليّ مصعب بمثل ذلك ، وهذه كتبهم عندي ، قال : فجثني بها ، فجثته بإضبارة عظيمة ، فلمّا رآها ، قال : ما حاجتي أن أنظر فيها فأفسد صنائعي وأفسد قلوبهم علي ، يا غلام : احرقها بالنّار ، فأُحرِقتُ »⁽¹⁾ .

وورى لعبد الملك وهو جالس في دار الإمارة بالكوفة لمّا أُدْخِلَ عليه رأس مصعب ، أن رأس الحسين(ع) قُدِّمَتْ بين يدي عُبيد الله بن زياد ، وأن رأس ابن زياد قُدِّمَتْ بين يدي المختار ، وأن رأس المختار قُدِّمَتْ بين يدي مصعب ، وأن رأس مصعب قُدِّمَتْ بين يديه هو في نفس هذا المكان ، فأمر بهدم الدار⁽²⁾ . ونصب رأس إبراهيم بن الأشتر النخعي في دمشق⁽³⁾ ، وبعث برأس مصعب إلى أخيه عبد العزيز بمصر ، ثم أعاده إلى دمشق ، فطاف به ، فأخذته عاتكة بنت يزيد ، فغسلته وحنطته ودفنته⁽⁴⁾ .

مقتل عبد الله ابن الزُّبَيْر

في سنة اثنتين وسبعين وجّه عبد الملك بن مروان الحجاج بن يوسف الثقفي إلى مكة لقتال ابن الزُّبَيْر ، وكان سبب توجيه الحجاج دون غيره « أن عبد الملك لمّا أراد الرجوع إلى الشّام ، قام إليه الحجاج فقال : يا أمير المؤمنين ، إنني رأيت في منامي ، أنني أخذت عبد الله بن الزُّبَيْر فسلخته فابعثني إليه ، وولّني قتاله »⁽⁵⁾ ، فبعثه إليه - وقد كتب إليه عبد الملك بالأمان إن دخل طاعته - في ألفين من جند أهل الشّام في جمادى من سنة اثنتين وسبعين ، فلم يعرض للمدينة ، وسلك طريق

(1) اليعقوبي ، ج 3 ، ص 12.

(2) مروج الذهب ، ج 3 ، ص 53.

(3) المعبر ، ص 492.

(4) نفسه ، ص 492.

(5) تاريخ الرسل والملوك ، ج 4 ، ص 274.

العراق ، فنزل بالطائف ، وكان يبعث البعوث الى مرفعة في الخيل ، ويبعث ابن الزُبَيْر بعثاً فيقتتلون هنالك⁽¹⁾ .

ثم يحاصر الحجاج ابن الزُبَيْر بعد أن تصله الأمداد مدّة من الزمن ، ويقتله لسبع عشرة ليلة خلت من جمادى الأولى سنة ثلاث وسبعين⁽²⁾ .

وقد أظهر أبو بكر عبد الله بن الزُبَيْر خلال المعارك التي خاضها بطولاً رائعة لا تدانيها إلا بطولة مصعب يوم مقتله بالعراق ، وأظهرت والدته أسماء بنت أبي بكر الصديق (رض) من الشجاعة الأدبية في حض ابنها على الصمود في موقفه حتى الإشتهاد حتى صار يُضْرَبُ بها المثل .

ولمّا قُتِلَ ابنُ الزُبَيْر ، صلب الحجاج جسده وبعث برأسه إلى عبد الملك ، فجلس على سريره ، وأذن للناس ، فدخلوا عليه ، فقام عبد الله بن الزُبَيْر الأسدي فاستأذنه في الكلام ، « فقال له : تكلم ولا تقل إلا خيراً وتوخّ الحقّ فيما تقول » فأنشأ يقول :

مشى ابنُ الزُبَيْرِ القهقري فتقدّمت أميّة حتّى أحرزوا القصبات
وجثت المُعلّى يا ابن مروان سابقاً أمام قُرَيْشٍ تنقص العذرات
فلا زلت سباقاً إلى كلّ غاية الى المجد نَجَاءً من الغمرات⁽³⁾

وكان عبدُ الله بنُ الزُبَيْرِ بخيلاً ، فهجاه غير واحد من الشعراء ، خاصة ابنُ فضالة بن شريك ، وكان سبب هجائه له ، أنّه قدم عليه فقال له : « نفذت نفقتي ونقيت راحلتي ، فقال : احضرها ، فأحضرها . فقال : أقبل بها ، أدبر بها ففعل ، فقال : ارقعها بسُتٍ ، واخصفها بهُلْبٍ^[1] ، وانجد بها البردَيْنِ^[2] تصحّ ، فقال ابنُ فضالة : إنّني أتيتك مستحملاً ولم آتِكَ مستوصفاً ، فلعن الله ناقّة حملتني إليك ، فقال ابنُ الزُبَيْرِ : إنّ وراكبها^[3] » ، فأنصرف عنه ابن فضالة وقال :

(1) نفسه ، ج 4 ، ص 174 . وفي رواية أخرى انه بعثه في جيش كثيف .

(2) نفسه ، ج 6 ، ص 187 . وفي رواية أخرى ان مدة حصره بلغت ستة اشهر وسبعة عشر ليلة .

(3) الاغاني ، ج 3 ، ص 44-43 .

[1] السُّبْتُ : نبات كالخضمي ، خصف : ألصق ، أو أتبع الشيء بالشيء . الهُلب : الشعر

[2] لبردان : الغداة والعشي .

[3] أي نعم ولعن راكبها .

أقول لغلمتي شدّوا ركابي أجاور بطن مكّة في سواد
فمالي حين أقطع ذات عرق إلى ابن الكاهليّة من معاد
أرى الحاجات عند أبي خبيب نُكرن ولا أميّة في البلاد
من الأعياص أو من آل حرب أغر كغرة الفرس الجواد (1)

وكان عبد الملك يقول : « ان ابن الزبير لطويل الصلاة ، كثير الصيام ، ولكنه لا يصلح له أن يخله » (2).

وبموت ابن الزبير تمّت البيعة لعبد الملك في جميع الأمصار واستقلّ بالخلافة (3).

(1) الاغانى ، ج 1 ، ص 9.

(2) تاريخ الرسل والملوك ، ج 6 ، ص 422.

(3) المحبر ، ص 24 / تاريخ الرسل والملوك ، ج 4 ، ص 174 وما بعدها . تاريخ بغداد ، ج 10 ، ص 388 / المختصر في اخبار البشر ، ج 2 ، ص 111-116.

الفصل الرابع

الشيعة والمختار بن أبي عبيد الثقفي

الشَّيعة

« الشَّيعة هم الذين شايعوا علياً (ع) على الخصوص ، وقالوا بإمامامته ، وخلافته نصاً ووصية ، إماماً جليلاً وإماماً خفياً . واعتقدوا أنَّ الإمامة لا تخرج من أولاده ، ولئن خرجت فبظلم يكون من غيره ، أو بتقية من عنده ، وقالوا : ليست الإمامة قضية مصلحة تُنَاطُ باختيار العامة وينتصب الإمام بنصبهم ، بل هي قضية أصولية ، وهي ركن من الدين ، لا يجوز للرَّسول (ع) إغفاله وإهماله ، ولا تفويضه إلى العامة وإرساله »^(١) .

وستتكلَّم في هذا الفصل عن حركتين من حركات الشيعة ، الأولى حركة التَّوابين ، والثانية حركة المختار بن أبي عُبَيد الثقفي .

١ - حركة التَّوابين

بعد مقتل الحسين بن علي (ع) عاد إلى الكوفة عُبيد الله بن زياد ، فتلاقته الشَّيعة باللوم والندم على ما فرطوا فيه بحق ابن بنت نبيهم من دعوتهم له وتركهم نصرته وإجابته ، حتى قُتِلَ بين ظهرائهم ، فرأوا أنَّه لا يغسل عارهم ولا يكفِّر عن إثمهم إلا قتل من قتله أو الإستشهاد في سبيل ذلك ، واجتمعوا إلى خمسة نفر من رؤساء الشَّيعة هم : سليمان بن صرد الخزاعي والمسيَّب بن نجبة الغزاري وعبد الله بن سعد بن نفيل الأزدي وعبد الله بن وال التميمي ورفاعة بن شدَّاد البجلي ،

(١) الملل والنحل ، ج 1 ، ص 146.

وكان هؤلاء من خيرة أصحاب علي (ع) . فاجتمعوا في منزل سليمان بن صرد وتشاوروا ، واتفقوا على الأخذ بثأر الحسين (ع) (1) ، « وكتب سليمان بن صرد إلى سعد بن حذيفة بن اليمان يعلمه بما عزموا عليه ، ويدعوه الى مساعدتهم ومَنْ معه من شيعة المدائن ، فقرأ سعد بن حذيفة الكتاب على من بالمدائن من الشيعة ، فأجابوا إلى ذلك ، فكتبوا إلى سليمان بن صرد يعلمونه أنهم على الحركة إليه والمساعدة له . وكتب سليمان أيضاً كتاباً إلى المثنى بن مخزومة العبدي بالبصرة مثل ما كتب الى سعد بن حذيفة ، فأجابه المثنى : إننا معشر الشيعة حمدنا الله على ما عزمتم عليه ، ونحن موافقون إن شاء الله » (2) .

فحركة التوابين ابتدأت بعد مقتل الحسين مباشرة سنة إحدى وستين للهجرة ، فكانوا يدعون في السر للطلب بدماء الحسين ، ويعدون العدة لذلك ، وما زالوا على تلك الحال حتى هلك يزيد بن معاوية سنة أربع وستين ، « فلما مات يزيد جاء الى سليمان أصحابه ، فقالوا : قد هلك هذا الطاغية والأمر ضعيف ، فإن شئت وثبنا على عمرو بن حريث - وكان خليفة ابن زياد على الكوفة - ثم أظهرنا الطلب بدم الحسين وتبعنا قتلته ، ودعونا الناس الى أهل هذا البيت المُستأثر عليهم ، المدفوعين عن حقهم ، فقال سليمان بن صرد : لا تعجلوا ، إنني نظرت فيما ذكرتم ورأيت قتلة الحسين هم أشراف الكوفة وفرسان العرب ، وهم المُطالبون بدمه ، ومتى عَلِمُوا ما تريدون كانوا أشد الناس عليكم ، ونظرت فيمن تبغني منكم ، فعلمت أنهم لو خرجوا لم يدركوا ثأرهم ولم يشفوا نفوسهم ، وكانوا جزراً لعدوهم ، ولكن بشوا دعائكم وادعوا الى أمركم ، ففعلوا ، واستجاب لهم ناس كثيرون بعد هلاك يزيد » (3) .

ثار أهل الكوفة بعد هلاك يزيد ، فطردوا عمرو بن حريث ، وبايعوا لعبد الله بن الزبير ، إلا أن الأمر لم يؤثر على سليمان بن صرد وأصحابه ، فاستمروا في بث دعوتهم ، وكان المختار بن أبي عبيد الثقفي قد قدم الكوفة ، وأرسل ابن الزبير

(1) مروج الذهب ، ج 3 ، ص 37 وما بعدها .

(2) نفسه ج 3 ص

(3) الكامل في التاريخ ، ج 4 ، ص 80-81 .

عبد الله بن يزيد الأنصاري أميراً على الكوفة وإبراهيم بن محمد بن طلحة معه على خراجها⁽¹⁾ .

قام المختار بتشيط الناس عن سليمان بن صرد ، ودعا الناس لقتال قتلة الحسين ، وكان يقول إنَّ محمد بن الحنفية قد أرسله للطلب بدم الحسين وسليمان بن صرد لا علم به بالحرب ولا القتال⁽²⁾ . علم عبد الله بن يزيد الأنصاري بالأمر وحاول لفيف من أهل الكوفة مِمَّن كان له ضلعٌ في قتل الحسين ، إغراءه بالتصدي لهذه الحركة وخوفه منها ، فقال عبد الله : « إنَّ هم قاتلونا قاتلناهم ، وأنَّ تركونا لم نطلبهم ، إنَّ هؤلاء القوم يطلبون بدم الحسين ، ابن علي ، فرحم الله هؤلاء القوم ، آمنون فليخرجوا ، ظاهرين ليسيروا إلى من قاتل الحسين ، فقد أقبل إليهم (يعني ابن زياد) وأنالهم ظهيرٌ ، هذا ابن زياد وقاتل الحسين ، وقاتل أخياركم وأمثالكم قد توجه إليكم ، وقد فارقه على ليلة من جسر منيج ، فالقتال والاستعداد إليه أولى من أن تجعلوا بأسكم بينكم ، فيقتل بعضكم بعضاً ، فيلقاكم عدوكم وقد ضعفت ، وتلك أمنيته ، وقد قدم عليكم أعدى خلق الله لكم ، من ولي عليكم هو وأبوه سبع سنين ، لا يقلعان عن قتل أهل العفاف والدين ، هو الذي من قبله أيتيم ، والذي قتل من تادون بدمه قد جاءكم ، فاستقبلوه بحدكم وشوكتكم ، واجعلوها به ، ولا تجعلوها بأنفسكم ، إني لكم ناصح »⁽³⁾ .

هذا الرأي الحصيف من عبد الله بن يزيد لم يرق لإبراهيم بن محمد بن طلحة ، فقال : « أيها الناس ، لا يغركم من السيف والغشم مقالة هذا الداهن ، والله لئن خرج علينا خارج لنقتله ، ولئن استيقنا أن قوماً يريدون الخروج علينا لناخذن الوالد بولده ، والمولود بوالده ، والحميم بالحميم ، والعريف بما في عرافته ، حتي يدينوا للحق ، ويدلّوا للطاعة ، فوثب إليه المسيب بن نجبة ، فقطع عليه منطقه ، ثم قال : يا ابن الساكنين ، أنت تهتدنا بسيفك وغشمك ؟ أنت والله أذل من ذلك ، إنا لا نلومك على بغضنا وقد قتلنا أباك وجدك ، وأما أنت أيها الأمير

(1) نفسه ، ج 4 ، ص 80.

(2) مروج الذهب ، ج 3 ، ص 37.

(3) الكامل في التاريخ ، ج 4 ، ص 81.

فقد قلت قولاً سديداً» (1) .

وحان الموعد الذي كان الشيعة قد تواعدوه للمسير إلى قتال ابن زياد ، فاقترح عبد الله بن سعد بن نفيـل أن يـدأوا بقتال قتلة الحسين ممّن يسكن بالكوفة كعمر بن سعد وشمر بن ذي الجوشن وغيرهم ، إلّا أنّ سليمان ابن صرد رفض الاقتراح لأنّ المسؤولية الكبرى في قتل الحسين (ع) تقع على ابن زياد ، وعندما يقتل ابن زياد يسهل التخلص من الباقيـن ، وحاول عبد الله بن يزيد أن يثني سليمان عن المسير ، واقترح عليه البقاء حتى يستعدّ (أي عبد الله) فيواجهوا ابن زياد مجتمعين ، فرفض سليمان وأبى إلّا المسير ، ومّر بأصحابه على كربلاء ، فبكوا عند ضريح الحسين وتفجّعوا عليه ، ومضوا الى قتال ابن زياد ، فمروا بـزفر بن الحارث الكلبي ، فاقترح عليهم التحصّن معه في قرقيسيا ، فيواجهوا جيوش ابن زياد قوّة واحدة ، فأبى سليمان وقال : لقد رفضنا ذلك من أهل مصرنا ، فنصحهم وأرشدهم الى المكان المناسب للمعركة . وتداني التوابون من جيوش أهل الشّام ، فدعا جند الشّام التّوابين إلى الجماعة على عبد الملك بن مروان ودعا التّوابون جند الشّام إلى خلع عبد الملك وتسليم عبيد الله بن زياد ، ثم يرّد الأمر إلى أهل البيت ، فرفض أهل الشّام ذلك ، وكانت المعركة في عين الورد ، واستبسل التّوابون في المعركة ، ولكنّ قلّتهم وندره امداداتهم ، وكثرة جند الشّام والإمدادات الكبيرة لهم كانت من العوامل التي حسمت المعركة لصالح بن زياد وجيشه ، فاستشهد سليمان ومعظم أصحابه ، واستطاع رفاعـة بن شدّاد أن ينسحب بالجرحي ومن قدّر له النجاة الى الكوفة ، وفي طريق العودة التقى بالمشنّى بن محزبة العبدي في شيعة اهل البصرة ، وسعد بن حذيفة في شيعة المدائن ، فأخبرهم بواقع الحال ، فرجع الجميع الى الكوفة» (2) .

حركة المختار بن أبي عبيد الثقفي

هو المختار بن أبي عبيد الثقفي ، ولد عام الهجرة ، وكان أبوه من جلة الصحابة ، استشهد في معركة الجسر لعهد عمر بن الخطّاب (رض) فلزم المختار

(1) نفسه ، ج 4 ، ص 81.

(2) الكامل في التاريخ ، ج 4 ، ص 86.

بني هاشم بعد وفاة أبيه ، وقدم مع عليّ (ع) العراق وسكن البصرة بعده⁽¹⁾ ، وقد اكتسب المختار شهرته التاريخية لسببين :

الأول : لأنه طلب بدم الحسين بن علي (ع) ونجح في ذلك .
الثاني : لأنه يُنسبُ إليه مذهب الكيسانية .

ما هي سيرة المختار قبل الطلب بثأر الحسين (ع)

لم يذكر التاريخُ عنه قبل وثوبه بالكوفة والطلب بدم الحسين ما يمكن اعتباره مأخذاً عليه إلاّ حادثتين : الأولى : رواية عن هرمز « أنه حمل مالا من المدائن من عند عمّه إبيّ علي (ع) فأخرج كيساً فيه خمسة عشر درهماً ، فقال : هذا أجور المومسات ، فقال له علي : مالي وللمومسات . . . ثم قال : ماله قاتله الله لو شقّ قلبه الآن لوجد ملأ من حبّ اللات والعزى »⁽²⁾ .

وقد فند عبد الواحد الأنصاري هذه الرواية ورفضها لأسباب منها أن الراوي مجهول ومتروك فلا يؤخذ رواية عنه . ولو كان الحديث صحيحاً فلا يعقل أن يتهم علي رجلاً بالوثنية عاش عيشة إسلامية ونشأ في أهل مسلمين ، ولا ذنب له إذ لم يقم بجناية هذه الضريبة على اعتبار أنها جبيّة ، وإنما كُلف بحملها⁽³⁾ والحادثة الثانية « أن الحسن بن علي لم طعن في سباط المدائن ، حُس إلى دار سعد بن مسعود الثقفي عم المختار ، فقال المختار لعمّه : هل لك في الغنى والشرف؟ قال له عمّه : وما ذاك؟ قال : تستوثق الحسن ، وتستأمن به معاوية ، فقال له عمّه : عليك لعنة الله ، أثب إلى ابن بنت رسول الله (ص) وأوثقه؟ بش الرجل أنت ».

ويعقب الأنصاري على هذا الخبر فيقول : « لم يكشف لنا ابن الأثير عن الراوي لهذه الحادثة التي لم تختلف عن سابقتها في الكذب والافتراء ، ولا شك من

(1) الإصابة في تمييز الصحابة ، ج 3 ، ص 491-493.

(2) نفسه ، ج 3 ، ص 492-491.

(3) مذاهب ابتدعتها السياسة في الاسلام ، ص 77.

أن هذه الرواية من الروايات التي وُضِعَتْ لتشويه سمعة المختار والحط من شأنه في مجتمع الشيعة ، وإبعاد الملتقيين منهم حوله ، يوم ثار بطلب دم الإمام الحسين مِنَّ اشترك في قتله وقتل آله في كربلاء ، ورفع شعار إمامة آل الرسول «⁽¹⁾» .

ويذكر ابن الأثير أن الشيعة ما زالت تسبّه وتعييه حتى خروج مسلم بن عقيل بالكوفة⁽²⁾ ، وهل تنسى الشيعة الوصمة التي وُصِمَ بها المختار إذا كانت حقيقة واقعة لمجرد أنه همّ بنصرة ابن عقيل ؟ ثم أورد صاحب الإصابة أنه « كان معدوداً في أهل الفضل والخير الى أن فارق ابن الزبير⁽³⁾ » ، وهذه العبارة تجعلنا أمام اعتبارين : إمّا أنه برىء من التهم الموجهة إليه قبل وثوبه بالكوفة ، فهو من أهل الخير والفضل ، وإمّا أن صاحب الإصابة يعتبر محاولة الغدر بسبط الرسول فضيلة يُحمَدُ عليها المختار فهو في أهل الخير والفضل ، وهذا ما نستبعده قطعاً . فكل ما بأيدينا من الروايات المقبولة عقلاً تؤكد أنه كان حسن السيرة قبل أن يطلب بدم الحسين بن علي ، وأمّا ما رواه صاحب الإصابة والشهرستاني مثل « كان في أول أمره خارجياً ، ثم صار زُبَيْرياً ثم صار زيدياً ثم صار رافضياً⁽⁴⁾ » على ما ذكره صاحب الإصابة أو كان « خارجياً ثم صار زُبَيْرياً ثم صار شيعياً وكيسانياً⁽⁵⁾ » فمنطق الأحداث ينفي مثل هذه الروايات ، فكيف يكون معدوداً في أهل الفضل ويكون خارجياً ؟ وكيف يكون زيدياً والزيدية لم تُوجد بعد ؟ ثم أيعقل أن يكون المختار خارجياً ويخفى أمره ، فلا يذكر في تاريخ الخوارج ؟

بروز المختار على مسرح الأحداث

« كان المختار في قرية تدعى (لغفا) ، فجاءه خبر ابن عقيل عند الظهر ، أنه ظهر ، ولم يكن خروجه عن معياد . . . فأقبل المختار في مواليه الى باب الفيل بعد المغرب ، - وقد أقعد عُبيد الله بن زياد عمرو بن حريث بالمسجد ومعه راية - فوقف

(1) نفسه ، ص 78.

(2) الكامل في التاريخ ، ج 4 ، ص 83.

(3) الإصابة في تمييز الصحابة ، ج 3 ، ص 491-492.

(4) المرجع السابق ، ج 3 ، ص 491-492.

(5) الملل والنحل ، ج 1 ، ص 148.

المختار لا يدري ما يصنع ، فبلغ عمراً خبره ، فاستدعاه وأمنه ، فحضر عنده ، فلما كان الغد ، ذكر عمارة بن الوليد بن عقبة أمره لعبيد الله فأحضره فيمن دخل عليه ، وقال له : أنت المقبل في الجموع لتنصر ابن عقيل ؟ قال : لم أفعل ، ولكنني أقبلت ونزلت تحت راية عمرو ، فشهد عمرو بذلك فضرب وجهه فشرعينه ، وقال : لولا شهادة عمرو لقتلتك ، ثم حبسه حتى قتل الحسين ، ثم إن المختار بعث إلى عبد الله بن عمر - وكان ابن عمر قد تزوج أخت المختار صفية بنت أبي عبيد - فكتب ابن عمر إلى يزيد يشفع فيه ، فأرسل يزيد إلى ابن زياد يأمره بإطلاقه ، فأطلقه وأمره أن لا يقيم غير ثلاث ، فخرج المختار إلى الحجاز⁽¹⁾ ونفسه تتميز غيظاً على ابن زياد ، فلقيه وراء ابن العرق - واقصه - فسلم عليه ، « وسأله عن عينه ، فقال : خبطها ابن الزانية بالقضيب ، فصارت كما ترى ، ثم قال : قتلني الله إن لم أقطع أنامله وأعضاءه إرباً إرباً ، ثم سأله المختار عن ابن الزبير ، فقال : إنه عائذ بالبيت وأنه يبائع سرّاً ولو اشتدت شوكته ظهر ، فقال المختار : إنه رجل العرب اليوم ، وإن أتبع رأيي أكفه الناس إن الفتنة أرعدت وأبرقت . . . فإذا سمعت بمكان ظهرت به في عصابة من المسلمين ، أطلب بدم الشهيد المظلوم المقتول في الطّف ، سيّد المسلمين وابن بنت سيّد المرسلين وابن سيدهما ، الحسين بن علي ، فوريك لاقتل بقتله عدّة من قُتل على دم يحيى بن زكريّا⁽²⁾ ، فطلب المختار بدم الحسين لم يكن موقفاً عفويّاً أو آتياً أو بإيحاء من أحد ، لقد صمّم المختار عليه منذ البداية ، يوم كان سجيناً في سجن ابن زياد ، وراح يفكر بالأسلوب الذي يبلغه هذا الهدف ، « بايع ابن الزبير وبقي معه ، وقاتل معه جند يزيد بن معاوية ، واشتدت نكاية المختار في تلك الحروب على أهل الشام وجاء خبر موت يزيد ، ورجع جند الشام واستقام الحجاز لابن الزبير⁽³⁾ » ، وحدثت مغاضبة بين المختار وابن الزبير إذ كان المختار قد بايعه على شروط ، فلم ينفذها ابن الزبير ، فخرج المختار إلى الكوفة « وبعث رسله إلى شيعة الكوفة ونواحيها إلى المدائن ودعاهم إلى البيعة له ، ووعدهم أنه يخرج طالباً بئار الحسين بن علي ،

(1) الكامل في التاريخ ، ج 4 ، ص 83.

(2) الكامل في التاريخ ، ج 4 ، ص 84.

(3) الفرق بين الفرق ، ص 31.

ودعاهم الى محمد ابن الحنفية وزعم أن بن الحنفية قد استخلفه وأنه قد أمرهم بطاعته»⁽¹⁾.

وهناك رواية أخرى ذكرها المسعودي وابن الأثير ، وهي أن المختار قال لابن الزبير « إني لأعلم قوماً لو أن رجلاً له فقه وعلم بما يأتي ويذر لاستجمع لك منهم جنداً تقاتل بهم أهل الشام ، قال : من هم ؟ قال : شيعة علي في الكوفة ، قال : فكأن أنت الرجل »⁽²⁾.

فنحن أمام روايتين تتناقض إحداهما مع الأخرى ، ومهما يكن من أمر فإن المختار ذهب الى الكوفة ونظم صفوف الشيعة بها وأخرج عامل ابن الزبير منها ، إذ « اجتمع إلى المختار من بايعه في السر ، وكانوا زهاء سبعة عشر ألفاً ودخل في بيعته عبيد الله بن الحر ولم يكن أشجع منه في زمانه ، وإبراهيم بن مالك الأشتر . . . فخرج به على والي الكوفة عبد الله بن مطيع وهو يومئذ في عشرين ألف ، ودامت الحرب بينهما أياماً ، ووقعت الهزيمة في آخرها على اليزيدية ، واستولى المختار على الكوفة ونواحيها ، وقتل من كان بالكوفة من الذين قاتلوا الحسين بكر بلاء»⁽³⁾.

وأعطى المختار الأمان لأشراف الكوفة⁽⁴⁾، وبايعوه بعد أن خطب بالناس ، فقال : « الحمد لله الذي وعد وليه بالنصر وعدوه بالخسر ، وجعلهما فيهما آخر الدهر قضاء مقضياً ، ووعداً مائتياً ، يا أيها الناس ، قد سمعنا دعوة الداعي وقبلنا قول الداعي ، فكم من باغ وباغية ، وقتل بالواعة ، فهلموا عباد الله إلى بيعته الهدى ومجاهدة العدى ، فإنني أنا المسلط على المحلّين والطلاب بثأر بن بنت خاتم النبيين »⁽⁵⁾، ويذكر ابن الأثير أن البيعة كانت « على كتاب الله ، وسنة رسول الله ، والطلب بدماء أهل البيت ، وجهاد المحلّين ، والدفع عن الضعفاء »⁽⁶⁾. ويذكر المسعودي سبب الخلاف بين المختار وابن الزبير ، وهو أن المختار « ابتنى لنفسه داراً ، واتخذ بستاناً أنفق

(1) نفسه ، ص 31-32.

(2) مروج الذهب ، ج 3 ، ص 85 وما بعدها .

(3) الفرق بين الفرق ، ص 32.

(4) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 110-111.

(5) الفرق بين الفرق ، ص 32.

(6) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 111.

عليه أموالاً عظيمةً أخرجها من بيت المال ، وفرّق الأموال على الناس تفرقةً واسعةً ، وكتب إلى بن الزبير يعلمه أنّه إنّما أخرج بن مطيع عن الكوفة لعجزه عن القيام بها ، ويسوم بن الزبير ان يكتب له ما أنفقه من بيت المال ، فأبى بن الزبير ذلك عليه ، فخلع المختار طاعته ، وجحد بيعته»⁽¹⁾.

ثم يذكر أنّه قد كتب كتاباً إلى علي بن الحسين السّجاد يزيد على أن يبيع له ويقول بإمامته ، ويظهر دعوته ، فأنفذ إليه مالاً كثيراً ، فأبى علي أن يقبل ذلك منه ، أو يجيبه على كتابه ، وسبّه على رؤوس الملأ في مسجد النبي (ص) وظهر كذبه وفجوره ، ودخله على الناس باظهار الميل الى آل أبي طالب ، فلمّا يش المختار من علي بن الحسين ، كتب إلى عمّه محمّد بن الحنفية يريده على مثل ذلك ، فأشار عليه علي بن الحسين أن لا يجيبه إلى شيء من ذلك فإنّ الذي يحمله على ذلك اجتذابه لقلوب الناس بهم وتقربه إليهم بمحبتهم ، وباطنه مخالف لظاهره في الميل إليهم والتولّي لهم ، والبراءة من أعدائهم ، بل هو من أعدائهم لا من أوليائهم ، والواجب عليه أن يشهر أمره ، ويظهر كذبه ، على حسب ما فعل هو . . . فأتى ابن الحنفية بن عباس فأخبره بذلك ، فقال له ابن عباس : لا تفعل فإنك لا تدري ما أنت عليه من ابن الزبير ، فأطاع ابن عباس ، وسكت عن عيب المختار»⁽²⁾.

فعلى هذه الرواية يكون المختار قد لجأ الى محمّد بن الحنفية لجوء المضطر ، فهو لا يؤمن به ، وإنّما لجأ إليه لمّا يش من علي بن الحسين ولأني لأتساءل كيف يرسل الكتب والمال تارة لعلي بن الحسين ، وتارة لعمّه محمّد بن علي ، ثم يرسل رأس عبّيد الله بن زياد وقواد اهل الشّام بعد أن ظفر بهم ابن الأشتر إلى عبد الله بن الزبير على رواية المسعودي ؟⁽³⁾.

ولعل أغرب ما ورد في هذا السّياق حادثة ذكرها البغدادي وهي «رُفِعَ خبرُ المختار إلى ابن الحنفية ، وخاف من جهته الفتنة في الدين ، فأراد القدوم إلى

(1) مروج الذهب ، ج 3 ، ص 21.

(2) نفسه ، ج 3 ، ص 21-22.

(3) المرجع السابق ، ج 3 ، ص 41-42.

العراق ليصير إليه الذين اعتقدوا إمامته ، وسمع المختار ذلك ، فخاف من قدومه العراق ذهاب رياسته وولايته ، فقال لجنده : أنا على بَيْعَةِ المهدي ، ولكن للمهدي علامة وهو أن يُضْرَبَ بالسيف ضربةً فإن لم يقطع جلده فهو المهدي ، وانتهى قوله الى ابن الحنفية فأقام بمكة خوفاً من أن يقتله المختار بالكوفة ⁽¹⁾ . وكأني بواضع هذا الخبر أراد أن يعلل سبب عدم قدوم ابن الحنفية إلى الكوفة ، وسها عن باله أن المختار لم يدع لابن الحنفية بالذات ، وإنما دعا للرّضا من آل الرسول . ثم هل يدعو المختار لابن الحنفية في قوم يجهلون العربية ويجهلون علماً وأبناءه ، إن أهل الكوفة أعرف الناس بعلي وبأبناء علي ، فابن الحنفية ليس نكرة بالكوفة فلا يعرفه أحد حتى يقيم عليه المختار الحجّة بضربة بالسيف .

ويقول البغدادي أيضاً : « إن أهل الكوفة خرجوا على المختار لما تكهّن واجتمعت عليه السبابة مع عبيد أهل الكوفة » ⁽²⁾ ، فمن هم أهل الكوفة هؤلاء ؟ إنهم بقايا الحزب اليزيدي الذي تكلم عنه البغدادي قبل ذلك .

وحاول المختار أن يَمْكُرَ بابن الزبير فأرسل جنداً إلى المدينة بحجّة معاونة ابن الزبير على جنود أهل الشام ، وغايته محاصرة ابن الزبير بمكة ، ففطن ابن الزبير لذلك وفشلت الخطة ⁽³⁾ .

« ثم وقع بين ابن الزبير وابن الحنفية وابن عباس ما وقع ، لكونهما امتنعا عن المبايعه له فحصرهما ومن كان من جهتهما في الشعب ، فبلغ المختار ذلك ، فأرسل عسكرياً كثيراً وأمر عليهم أبا عبد الله الجدلي ، فهاجموا مكة وأخرجوهما من الشعب فلحقا بالطائف ، فشكر الناس للمختار ذلك » ⁽⁴⁾ .

وروى المسعودي عن أحد المشاركين في إنقاذ ابن الحنفية فقال : وكان ابن الزبير قد عمد الى بني هاشم بمكة فحصرهم في الشعب وجمع لهم حطباً عظيماً لو وقعت فيه شرارة من نار لم يسلم من الموت أحد ، وفي القوم محمد بن الحنفية ،

(1) الفرق بين الفرق ، ص 33-34.

(2) نفسه ، ص 35.

(3) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 121-122.

(4) الاصابة في تمييز الصحابة ، ج 3 ، ص 492-493.

واستنفر أبو عبد الله الجدلي الرجال من قبل المختار ، فنضروا معه في أربعة آلاف فارس ، فقال أبو عبد الله : هذه خيل عظيمة ، وأخاف أن يبلغ ابن الزبير الخبر فيعجل على بني هاشم فيأتي عليهم ، فانتدب معه ثمان مئة فارس جريدة خيل ، فما شعر ابن الزبير إلا والريات تخفق فوق رأسه ، فأنقذوا بني هاشم وقال لهم ابن الحنفية : لا تقتلوا إلا من قاتلكم ، فلما رأى ابن الزبير (تنمرهم) له (وإقدامهم) عليه لاذ بأستار الكعبة وقال : أنا عائد بالله ⁽¹⁾ ، وسار إبراهيم بن مالك الأشتر لقتال ابن زياد ، وذلك بعد وقعة السبيع ، وأوصى المختار إبراهيم بن مالك فقال له : خذ عني ثلاثاً : خف الله في السر والعلن ، وعجل السير ، وإن لقيت العدو فناجزهم ساعة تلقاهم ، وفي سنة سبع وسبعين وقعت المعركة بين إبراهيم بن الأشتر وعبيد الله بن زياد الذي كان قد سار في عساكر الشام يؤم العراق ، فلما انتهى إلى الموصل التقى بابن الأشتر على خيل العراق من قبل المختار بالخازر . واتفق عمير بن الحباب مع ابن الأشتر على الفرار عن مسيرة ابن زياد ، ولم يكن لجند الشام كلام إلا ياشيع المختار الكذاب ، يا شيعة أبي تراب ، وانتصر ابن الأشتر وقتل ابن مرجانة عبيد الله بن زياد والحصين بن نمير وشرحبيل بن ذي الكلاع وابن حوشب وعبد الله بن إياس السلمي وأشرف أهل الشام ، ومن غرق بالنهر من أهل الشام كان أكثر ممن قُتل بالسيف ⁽²⁾ .

وعاد مصعب بن الزبير إلى البصرة أميراً بعد ابن القباع ، وخطب بالناس ، فلقلب نفسه بالجزار ⁽³⁾ ، وبدأ من هرب من المختار من أشرف الكوفة يوم السبيع يحرضون مصعباً على قتال المختار ، فأرسل للمهلب بالقدوم عليه ، وأرسل عبد الرحمن بن مخنف يثبت الناس عن المختار ، ويدعوهم في السر إلى بيع ابن الزبير ، ودس إلى ابن أبي شميطة عبد الله بن وهب الجشمي ، فقال له : « إن الموالى والعبيد أولو جور عنيد ، وإن معهم رجالاً كثيراً على الخيل ، وأنت تمشي ، فمرهم ، فليمشوا معك ، فأني أتخوف أن يطيروا عليها ويسلموك » ⁽⁴⁾ ،

(1) مروج الذهب ، ج 3 ، ص 24-23 .

(2) نفسه ، ج 3 ، ص 41-42 .

(3) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 130-131 .

(4) نفسه ، ج 4 ، ص 131 .

فأمرهم أن يسيروا معه بعد أن ظنَّ النصيحة من الجشمي -. فلما تدانى العسكران ، قال أحمد بن شُمَيْط للعباد بن الحُصَيْن : «إنا ندعوكم إلى كتاب الله وسنة رسوله ، وإلى بيعة المختار وإلى أن نجعل هذا الأمر شورى في آل الرسول ، فرجع عباد فأخبر مصعباً ، فقال له : ارجع فاحمل عليهم »⁽¹⁾ .

التقى الجيشان في حروراء ، فكانت بينهم حروب عظيمة ، فانهزم المختار وتحصن بقصر الإمارة ، وكان يخرج كلَّ يوم لمقاتلة مصعب ، فخرج ذات يوم ، فقتله رجل من بني حنفية ، وأبى مصعب أن يعطى الأمان لِمَنْ بقي في القصر من أصحاب المختار ، فاستسلموا ، فقتلهم جميعاً ، وكانوا نحو سبعة آلاف رجل ، يقول عنهم المسعودي : « كلَّ هؤلاء طالبوا بدم الحسين ، وقتلوا أعداءه ، فقتلهم مصعب ، وسماهم الحسينية ، وتتبع مصعب الشيعة بالقتل في الكوفة وغيرها ، وأتى بحرمة المختار فدعاها إلى البراءة منه ، ففعلن إلا حرمتين له ، إحداهن بنت سمرة بن جندب الفزاري ، والثانية ابنة النعمان بن بشير الأنصاري ، وقالتا : كيف نتبرأ من رجل يقول ربي الله ، كان صائماً نهاره ، قائماً ليله ، قد بذل دمه لله ورسوله في طلب قتلة ابن بنت رسول الله (ص) ، وأخبر مصعب أخاه بذلك ، فكتب إليه : إن رجعتا عما هما عليه ، وتبرأتا منه وإلا فاقتلها ، فعرضهما مصعب على السيف ، فرجعت بنت سمرة ، ولعنته وتبرأت منه ، وقالت : لو دعوتني إلى الكفر مع السيف لكفرت ، أشهد أن المختار كافر ، وأبت ابنة النعمان بن بشير وقالت : شهادة أرزقها فأتركها ، كلاً ، إنها مorte ثم الجنة ، والقدوم على الرسول وأهل بيته ، والله لا يكون ، آتي مع ابن هند فأتبعه وأترك ابن أبي طالب ؟ اللهم أشهد ، أنني متبعة لنبيك ، وابن بنته وأهل بيته وشيعته ، ثم قدّمها فقُتِلَتْ صبراً »⁽²⁾ ، ويروى ابن الأثير أنه بعث إلى أخيه « أنها تقول : إنه نبيّ فأمره بقتلها »⁽³⁾ .

(1) نفسه ، ج 4 ، ص 132.

(2) مروج بالذهب ، ج 3 ، ص 43-44.

(3) التاريخ الكامل ، ج 4 ، ص 135.

الفصل الخامس

الخوارج

- نشأة الخوارج
- الازراقة
- النجدات العاذرية
- الصالحية

الخوارج

لقد عرّف الشهرستاني الخوارج بقوله : « كلّ من خرج على الإمام الحقّ الذي اتفقت عليه الجماعة يُسمّى خارجيّاً ، سواء كان الخروج في أيام الصحابة على الأئمة الراشدين ، أو كان بعدهم على التابعين بإحسان والأئمة في كلّ زمان »^(١) .

وهذا التعريف على إطلاقه يدرج تحت اسم الخوارج جماعات كثيرة ، لم تتفق الكلمة على أنّهم من الخوارج . فالخوارج المعروفون بهذا الاسم في التاريخ : هم الذين خرجوا على أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب (ع) في صفّين ، وأطلقوا كلمتهم المشهورة : لا حكم إلّا الله . وكان لهم عليه مأخذ بعينها ، (سيأتي الحديث عنها فيما بعد) كذلك تطلق هذه الكلمة على كلّ الأفراد والجماعات الذين قالوا بقولهم في العصور اللاحقة .

نشأة الخوارج

لَمَّا كانت الحرب بصفّين بين علي بن أبي طالب (ع) ومعاوية بن أبي سفيان ، ورُفِعَت المصاحف على أسنة الرماح ، خرج جماعة من أصحاب علي عليه وكان « أشدّهم خروجاً عليه ومروقاً من الدين : الأشعث بن قيس الكندي ، ومسعر بن فدكي التميمي ، وزيد بن حُصَيْن الطائي حين قالوا : القوم يدعوننا إلى كتاب الله ، وأنت تدعوننا إلى السيف ، حتّى قال (ع) : أنا أعلم بما في كتاب الله ، انفروا إلى

(١) الملل والنحل : ج 1 ، ص 114

بقية الأحزاب ، انفروا الى من يقول : كذب الله ورسوله ، وانتم تقولون : صدق الله ورسوله . قالوا : لَنُرجِعَنَّ الأُشترَ عن قتال المسلمين ، وإلاّ فعلنا بك مثل ما فعلنا بعثمان . فاضطر إلى ردّ الأُشتر بعد أن هَزَمَ الجمع وولوا مدبرين ، وما بقي منهم إلاّ شرذمة قليلة فيهم حشاشة قوّة ، فأمثل الأُشتر أمره «⁽¹⁾» .

وكان (رضي) يريد أن يبعث عبد الله بن عباس ، فلم يرضَ الخوارج بذلك وقالوا هو منك ، واضطروه إلى أن يبعث أبا موسى الأشعري «على أن يحكم بكتاب الله تعالى . فجرى الأمر على خلاف ما رضي به . فلمّا لم يرض بذلك خرجت الخوارج عليه ، وقالوا : لِمَ حكمت الرجال ؟ لا حكم إلاّ الله «⁽²⁾» .

ثم إنَّ الخوارج بعد رجوع علي (رضي) الى الكوفة ، «انحازوا إلى حروراء ، وهم يومئذ اثنا عشر ألفاً ، ولذلك سميت الخوارج حرورية ، وزعيمهم يومئذ عبد الله بن الكوّا وشبث بن ربعي ، وخرج اليهم علي (رض) وناظرهم وضحت حجّته عليهم ، فاستأمن إليه ابن الكوّا مع عشرة من الفرسان ، وانحاز الباقون منهم الى النهروان ، وأمروا على أنفسهم رجلين : أحدهما عبد الله بن وهب الراسبي والأخر حرقوص بن زُهَير البجلي ، المعروف بذي الثدية «⁽³⁾» .

وقتل الخوارج عبد الله بن حَبّاب الأثرث وولده وجاريته أمّ ولده ، وعلم علي (رضي) بخبرهم ، فسار إليهم في أربعة آلاف من أصحابه ، فلمّا دنا منهم أنذرهم بتسليم قاتل عبد الله بن حَبّاب ، فقالوا : «إنا كلّنا قتله ، ولئِنْ ظفرنا بك قتلناك ، فأتاهم علي في جيشه وبرزوا إليه بجمعهم ، فقال لهم قبل القتال : ماذا نقمتم مني ؟ فقالوا له : أول ما نقمتنا منك أنّا قاتلنا بين يديك يوم الجمل ، فلما انهزم أصحاب الجمل ، أبحث لنا ما وجدنا في عسكرهم من المال ، ومنعت سبي نسائهم وذريتهم ، فكيف استحللت مالهم دون النساء والذرية ؟ فقال : إنما أبحث لكم أموالهم بدلاً عما كانوا أغاروا عليه من بيت مال البصرة ، قبل قدومي عليهم . والنساء والذرية لم يقاتلونا وكان لهم حكم الإسلام بحكم دار الإسلام ، ولم يكن

(1) نفسه : ج 1 ، ص 114-115.

(2) نفسه ، ج 1 ، ص 115.

(3) الفرق بين الفرق : ص 56 وما بعدها / انظر : الملل والنحل : ج 1 ، ص 115

منهم ردة عن الإسلام ، ولا يجوز استرقاق من لم يكفر ، ولو أبحث لكم النساء ، أيكم يأخذ عائشة في سهمه ؟ فخجل القوم من هذا ، ثم قالوا له : نقمنا عليك محو امرة أمير المؤمنين على اسمك في الكتاب بينك وبين معاوية ، لما نازعك معاوية في ذلك ، فقال : فعلت مثل ما فعل رسول الله (ص) يوم الحُدَيْبِيَّة حين قال سُهَيْل بن عمرو : لو علمت أنك رسول الله لَمَا نازعتك ولكن اكتب باسمك وباسم أبيك ، فكتب : هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله وسُهَيْل بن عمرو ، واخبرني رسول الله (ص) أن لي منهم مثل ذلك ، فكانت قصتي في هذا مع الأبناء قصة رسول الله مع الأبناء . فقالوا له : فلم قلت للحكمين : إن كنت أهلاً للخلافة فأثبتاني ، فإن كنت في شك من خلافتك ، فغيرك بالشك فيك أولى ، فقال : إنما أردت بذلك النصفة لمعاوية ، ولو قلت للحكمين : احكما لي بالخلافة ، لم يرض بذلك معاوية . وقد دعا رسول الله نصارى نجران إلى المباهلة ، وقال لهم تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم ، وأنفسنا وأنفسكم ، ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين ، فأنصفهم بذلك من نفسه ، ولو قال : ابتهل ، فاجعل لعنة الله عليكم ، لم يرض النصارى بذلك . لذلك أنصفت أنا معاوية من نفسي ولم أدرِ غدر عمرو بن العاص . . . قالوا : فلم حكمت الحكمين في حق كان لك ؟ فقال : وجدت رسول الله قد حكّم سعد بن معاذ في بني قريضة ، ولو شاء لم يفعل ، وأقمت أنا أيضاً حكماً ، ؛ ولكن حكّم رسول الله (ص) حكماً بالعدل ، وحكمي خُدِعَ حتّى كان الأمر ما كان ⁽¹⁾ .

وإنما أوردت هذا النص لأثبت ان الخوارج نقموا على عليّ أموراً بعينها ، بعضها قبل صفين ، وهذه المناظرة التي كانت بين عليّ والخوارج ، أخرجت من صفوفهم نحو ثمانية آلاف ، وبقي أربعة آلاف ، أمروا عليهم عبد الله بن وهب الراسبي وحر قوص بن زهير البجلي ، وكانت المعركة فلم ينبج من الخوارج إلا تسعة أنفس ، منهم تفرقت فرق الخوارج ⁽²⁾ .

وكانت عقيدتهم تكفير عليّ وعثمان وأصحاب الجمل والحكمين ومعاوية

(1) الفرق بين الفرق : ص 57-59.

(2) المرجع السابق : ص 57-59.

وأصحابه ، وكلّ مَنْ رضي بالتحكم ، وكَفُّوا كذلك كلّ ذي ذنب ومعصية⁽¹⁾ ، وانقسم الخوارج على أنفسهم بعد ذلك وتفرقوا فرقاً عديدة ستتكلم عن ثلاث منها ، عملت على إشعال نار الثورات على عبد الله بن الزُّبَيْر ، ثُمَّ على عبد الملك بن مروان ، الذي جاهدهم بولاته وجنوده بضع عشرة سنة . وهذه الفرق هي : الأزارقة والنجيدات والصالحية والشيبية .

الأزارقة

والأزارقة نسبة إلى زعيمهم نافع بن الأزرق ، الذي خرج بأصحابه من البصرة إلى الأهواز ، فغلبوا على نواحيها حتّى كرمان ، وقتلوا ولاة ابن الزُّبَيْر وجبوا خراجها ، « كان مع ابن الأزرق من أمراء الخوارج : عطية بن الأسود الحنفي وعبد الله بن الماحوز ، وأخوه عثمان والزُّبَيْر ، وعمرو بن عَمِير العنبري ، وقطرى بن الفجاءة المازني ، وعبيدة بن هلال اليشكري وأخوه محرز بن هلال ، وصخر بن حبيب التميمي ، وصالح بن مخراط العبدي ، وعبد ربّه الكبير ، وعبد ربّه الصغير ، في زهاء ثلاثين ألف فارس يَمُنُّ يرى رأيهم وينخرط في سلكهم »⁽²⁾ .

فأرسل عامل ابن الزُّبَيْر على البصرة عبد الله بن الحارث جيشاً لقتالهم بقيادة مسلم بن عبيس بن كريض ، فقتله الخوارج وهزموا أصحابه ، فأرسل لهم عثمان بن عبد الله بن معمر ، فكان حظّه كسلفه ، ثم أرسل لهم حارثة بن بدر العتابي فلم يكن أسعد حظاً من سابقيه . وخاف أهل البصرة على مصرهم من غارات الخوارج ، فكتب عبد الله بن الزُّبَيْر إلى المهلب بن أبي صفرة وكان على خراسان يأمره بحرب الأزارقة⁽³⁾ .

رجع المهلب إلى البصرة ، فاختر منها عشرة آلاف دعمهم بعشرة آلاف من الأزد ، وواقع بهم الأزارقة ، فهزمهم بدولاب الأهواز وردّهم إلى الأهواز ، ومات نافع في أثناء ذلك فبايع أصحابه عبد الله بن الماحوز ، فأوقعه بهم المهلب بالأهواز ، وقتل عبد الله بن الماحوز وأخاه عثمان في ثلاثمائة من أشدّ الأزارقة ،

(1) نفسه : ص 61

(2) الملل والنحل : ج 1 ، ص 118-119

(3) نفسه ، ج 1 ، ص 119-120

واندحر الباقون الى أيدج ، فبايعوا قطريّ بن الفجاءة وسمّوه أمير المؤمنين ، ودامت الحروب بين المهلب وبينهم زمناً انسحبوا بعدها إلى سابور من أرض فارس ، وجعلوها مقراً لهم ، واستمرّ المهلب وأبناؤه في قتالهم ، فصمد لهم وصمدوا له ، حتّى وقع الشقاق بينهم ، فانفرد عبد ربّه الكبير في سبعة آلاف منهم وسار بهم حتّى جيرفت ، وانفرد عبد ربّه الصغير بأربعة آلاف وسار بهم الى ناحية أخرى من كرمان ، فنازل المهلب قطريّاً فهزمه إلى كرمان ثم إلى الري ، وهاجم بعده عبد ربّه الكبير فقتله ، ونازل ابنه يزيد بن المهلب عبد ربّه الصغير فقتله عليه ، وسيّر الحجاج سفين بن الأبرد الكلبي الى قطريّ ، وكان قد انحاز الى طبرستان ، فقتله وفرّق أصحابه ، وكان عبيدة بن هلال الشكري قد نزل حصن قوس وتحصّن فيها ، فحاصره ابن الأبرد وقتله وأصحابه⁽¹⁾ .

وتميّزت هذه الفرقة من الخوارج بأمور منها : تكفير عليّ وتصويب ابن ملجم (لعنة الله) ، وتكفير القعدة من الخوارج ومن لم يهاجر منهم إليهم ، وإباحتهم قتل مخالفينهم بما في ذلك النساء والأطفال ، وإسقاط بعض الحدود كحدّ الزنى ، وحدّ القذف بالمحصنين من الرجال مع إبقائه على قاذف المحصنات من النساء . وإبطال القول بالتقيّة قولاً وعملاً ، وجوّزوا أن يرسل الله نبيّاً مع علمه بأنّه سوف يكفر بعد نبوّته ، أو كافراً قبل بعثته ، واجتمعوا على القول أنّ مرتكب الكبيرة كافر شأنه شأن الكفار ولا يعدّ من المسلمين . ثم إنهم عمدوا الى امتحان من قصدتهم ، وذلك بدفع أحد الأسرى إليه ، فإنّ قتله كان منهم ، وإلاّ فهو كافر وجاز قتله⁽²⁾ .

النجدة العاذريّة

هم أصحاب نجدة بن عامر الحنفي الذي خرج باليمامة ، وكرّ أنّ افتراقه عن نافع كان بعد اجتماعه معه على عبد الله بن الزبير في مكّة ، فحرّم نافع التقيّة ، وكفّر القعدة من الخوارج . أمّا نجدة ، فإنّه جوّز التقيّة والقعود عن الجهاد ، وفصل الجهاد على القعود ، فاتّجه نافع الى البصرة ونجدة الى اليمامة⁽³⁾ .

(1) الفرق بين الفرق : ص 65-66/ انظر : الملل والنحل : ج 1 ، ص 118-120

(2) الفرق بين الفرق : ص 62 وما بعدها/ الملل والنحل : ج 1 ، ص 120-122

(3) الملل والنحل : ج 1 ، ص 125

وفي رواية أخرى أَنَّ نجدة خرج باليمامة وفي نيَّته اللحاق بنافع ، فالتقاه أبو فديك وعطيَّة بن الأسود في جماعة من أصحابهما ، فأعلماه بما أحدثه نافع من الأحداث وبإيعوه وسَمَّوه أمير المؤمنين ، ثم انقلبوا عليه لأُمور نقوموها منها : العذر بالجهل ، إذ قال : « الدِّين أمران ، أحدهما معرفة الله تعالى ومعرفة رسله (ص) ، وتحريم دماء المسلمين (يعني موافقيهم) والإقرار بما جاء من عند الله جملة ، فهذا واجب على الجميع والجهل به لا يعذر فيه ، والثاني : ما سوى ذلك ، فالناس معذورون فيه إلى أن تقوم عليهم الحجَّة في الحلال والحرام ⁽¹⁾ » وتبعاً لهذا ، قال : إِنَّ مَنْ جَوَّزَ العذاب على المجتهد المخطيء في الأحكام قبل قيام الحجَّة عليه ، هو كافر . واستحل نجدة بن عامر دماء وأموال أهل العهد والذِّمة في حال التقيَّة ، وحكم بالبراءة بِمَنْ حكم بتحريمها ، وبعدم جواز البراءة من أصحاب الحدود من موافقيه ، وظنَّ أَنَّ الله يعذبهم في غير جهنم ثم يدخلهم الجنة ، وبالعقوبة فاعتبر صاحب النظرة أو الكذبة الصغيرة كافراً إِنَّ أصرَّ عليها ، وأنَّ مَنْ زنى أو شرب أو سرق غير مصرٍّ ، فهو غير كافر ، وأغلظ للنَّاس في حدِّ الخمر ⁽²⁾ .

وكان أصحاب نجدة قد أسروا امرأة من نسل عثمان بن عفان (رض) فكتب له عبد الملك بن مروان بشأنها ، فاشتراها وردَّها عليه .

وأجمع النجدات على أَنَّ لا حاجة للنَّاس بإمام قط ، وعلى النَّاس أن يتناصفوا فإنَّ رأوا حاجة للإمام جازت إقامته لهم . هذه الأمور دفعت أصحابه للنقمة عليه ، فاستتابوه ، فظهر التَّوبة ، لكنَّ طائفة منهم اعتبرت أن لا حقَّ لها في استتابة الإمام ولا حقَّ له بالتَّوبة ، وطلبت منه التَّوبة من توبته ، فتاب منها ، عندئذ فارقه أبو فديك وعطيَّة بن الأسود الحنفي ، واغتنم أبو فديك فرصة سنحت له وهي أَنَّ أصحاب نجدة بن عامر ذهبوا للغزو فوثب عليه فقتله ، ثم وقع الشَّقاق بين عطية وأبي فديك ، فبرىء كلُّ منهما من الآخر ⁽³⁾ .

وَوُفَّقَ قائد عبد الملك عبد الله بن عمر التميمي في حروبه مع أبي فديك ،

(1) المرجع السابق : ج 1 ، ص 122-123 / الفرق بين الفرق : 166 وما بعدها .

(2) الملم والنحل : ج 1 ، ص 124

(3) الفرق بين الفرق : ص 66 وما بعدها

فقتله ، وهزم أصحابه ، وتبع عطية بن الأسود الى سجستان فقتله عليه⁽¹⁾ .

الصالحية

نسبة الى صالح بن مسرح التميمي ، « وكان رجلاً ناسكاً . . . مصفر الوجه ، صاحب عبادة . . . وكان له بدارا وارض الموصل والجزيرة أصحاب يقرئهم القرآن ويقصّ عليهم »⁽²⁾ .

وكان شبيب بن يزيد الشيباني من أتباعه ، وصادف أن رأى عبد الملك بن مروان بالحجّ لسنة خمس وسبعين ، فهمّ بالفتك به ، وبلغ عبد الملك ذلك فكتب الى الحجّاج بعد انصرافه من الحج ، فأمره بطلبهم⁽³⁾ .

الدعوة للخروج

وبينما « أصحاب صالح يختلفون إليه ، إذ قال لهم ذات يوم : ما أدري ما تنظرون ؟ حتّى متى أنتم مقيمون ؟ هذا الحور قد فشا ، وهذا العدل قد عفا ، ولا تزداد هذه الولاة على الناس إلّا غلواً وعتواً وتباعداً عن الحقّ ، وجرأة على الربّ ، فاستعدوا وابعثوا إلى إخوانكم الذين يريدون من إنكار الباطل والدعاء إلى الحقّ مثل الذي تريدون ، فيأتوكم فنلتقي ، وننظر فيما نحن صانعون ، وفي أيّ وقت إن خرجنا نحن خارجون ، فتراسل أصحاب صالح ، وتلافوا في ذلك ، فبينما هم في ذلك إذ قدم عليهم المحلّل بن وائل الشكري بكتاب شبيب (بن يزيد الشيباني) إلى صالح بن مسرح يبايعه ، وينتظر إشارته ، ويحرّضه على الخروج فبعث اليه صالح أن أقبل علينا ، فلمّا قدم على شبيب كتابه بعث إلى نفر من أصحابه ، فجمعهم إليه ، ثمّ خرج حتّى قدم على صالح بن مسرح بدارا ، فلمّا لقيه قال : اخرج بنا رحمك الله ، فوالله ما تزداد السنّة إلّا دروساً . . . ووعدهم الخروج في هلال صفر ليلة الأربعاء سنة ست وسبعين ، واجتمعوا جميعاً عنده في تلك الليلة لميعاده »⁽⁴⁾ .

(1) الملم والنحل : ج 1 ، ص 124

(2) تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 215-216

(3) نفسه : ج 6 ، ص 215

(4) نفسه ، ص 218-219

خرج صالح بن مسرّح بأصحابه ، وواقع قواد الحجاج في معارك عدة أصيب في إحداها بجراحة مميتة ، وذلك في قصر جلولاء ، فاستخلف على أصحابه شبيب بن يزيد الشيباني المكنى بأبي الصحرارى⁽¹⁾ ، وذكر البغدادي : « أنّ شبيباً في ابتداء أمره قصد الشام ، ونزل على روح بن زنباع ، وقال له : سل أمير المؤمنين أن يفرض لي في أهل الشرف ، فإنّ لي في بني شيبان تبعاً كثيراً ، فسأل روح بن زنباع عبد الملك بن مروان ذلك ، فقال : هذا رجل لا أعرفه ، أخشى أن يكون حرّورياً ، فذكر روح لشبيب أنّ عبد الملك بن مروان ذكر أنّه لا يعرفه ، فقال : سيعرفني بعد هذا ، ورجع إلى شيبان ، وجمع من الخوارج الصالحية مقدار ألف رجل ، استوى بهم على ما بين كسكر والمدائن ، فبعث الحجاج إليه بعبيد الله بن أبي المخارق المتنيّ في ألف فارس ، فهزمه شبيب ، فوجّه إليه عبد الرحمن بن محمّد ابن الاشعث ، فهزمه شبيب . وبعث إليه بعتّاب بن ورقاء التميمي ، فقتله شبيب ، وما زال كذلك حتّى هزم للحجاج عشرين جيشاً في مدّة ستين⁽²⁾ .

ثم إن شبيباً أغار على الكوفة ليلاً في ألف من أصحابه ورافقته زوجته غزالة وأمه جُهيّرة في مئتين من نساء الخوارج ، قد اعتقلن الرماح وتقلدن السيوف ، ودخل جامع الكوفة ، وخطبت غزالة على منبره وهرع الحجاج إلى قصره فتحصّن فيه . وصلى شبيب بأصحابه في المسجد ، وقرأ في ركعتي الصبح سورتي البقرة وآل عمران .

وصلت الإمدادات للحجاج ، ودارت رحى المعركة في سوق الكوفة ، فانهزم شبيب إلى الأنبار ، ثم إلى الأهواز ، ولاحقه سفين ابن الأبرد الكلبي ، فنزل على شطّ الدجيل ، وركب شبيب ليعبر الجسر إليه ، فأمر سفين أصحابه ففقطعوا حبال الجسر ، فسقط شبيب وفرسه في النهر ، فقال له أحد أصحابه : أغرقاً يا أمير المؤمنين ؟ قال : ذلك تقدير العزيز العليم⁽³⁾ ، فبايع أصحابه غزالة ، وعبر بن الأبرد الجسر إليهم ، فقتلت غزالة وهُزم أتباعها .

(1) الململ والنحل : ج 1 ، ص 127-128

(2) الفرق بين الفرق : ص 89-90

(3) نفسه ، ص 90-91

الباب الثاني

- نسب عبد الملك ونشأته في المدينة قبل توليه الخلافة.
- سيرة عبد الملك في خلافته.

الفصل الاول

عبد الملك بن مروان

- نسبه
- القابيه
- مولده

نسبه

هو عبد الملك بن مروان بن الحكم⁽¹⁾ بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس ، وكنيته أبو الوليد⁽²⁾ وهو أول من سمي في الإسلام بعبد الملك⁽³⁾ . وأمه عائشة بنت معاوية بن المغيرة بن جبي العاص بن أمية⁽⁴⁾ ، وله يقول بن قيس الرقيات⁽⁵⁾ .

أَنْتَ ابْنُ عَائِشَةَ الَّتِي فَضَّلْتُ أَرْوَمَ نَسَائِهَا
لَمْ تَلْتَفِتْ لِدَلَاتِهَا وَمَضْتُ عَلَى غُلُوَائِهَا

ألقابه

كان يُلقَّب بأبي الأملاك ، لأنه أبو أربعة من خلفاء بني أمية ، تعاقبوا على

(1) أسلم الحكم ابن أبي العاص عام الفتح ، وفاء الرسول (ص) إلى الطائف لأنه كان يتجسس عليه ، ورآه النبي (ص) يوماً يمشي وينلحليج في مشيه كأنه يحكيه ، فقال له : كن كذلك ، فما زال حتى توفي النبي (ص) . كلَّم عثمان في رده أبا بكر ، لأنه عمه ، فلم يفعل . فلما توفي أبو بكر (رض) وولى عمر (رض) كلَّمه أيضاً في رده فلم يفعل ، فلما ولي عثمان ، رده ، وقال : « إن رسول الله وعدني أن يردّه الى المدينة . وقد رُويّت أحاديث كثيرة في لعنة ولعن من في صلبه » التارسخ الكامل : ج 4 ، ص 94

(2) تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 390

(3) تاريخ بغداد : ج 10 ، ص 390

(4) طبقات ابن سعد : ج 5 ، ص 223 ، تاريخ اليعقوبي : ج 2 ، ص 320

(5) الكامل في اللغة والادب : ج 1 ، ص 399-400/العقد 5 ج 5 ، ص 138-139

الخلافة ، هم : الوليد وسليمان ويزيد وهشام^(١) . وكان يُلقَّب أبا الذَّباب ، ويقال الذَّبان لانه كان أبخر الفم دامي اللثة ، فيقع الذَّباب عليها^(٢) .
، له يقول ابن حزابة :

أَمسى أَبُو ذَبَّانَ مخلوع الرّسَن خلع عنان قارح من الحصن
وقد صفت بيعتنا لابن حسن^(٣)

وكان يُقال له ولأبناء أبيه « بنو الزُّرقاء » يقول ذلك مَنْ يريد ذمَّهم وعيَّهم ، وهي الزُّرقاء بنت موهب ، جدَّة مروان بن الحكم لأبيه ، وكانت من الروايات التي يُستَدَلُّ بها - متَّهمة بالبغاء - ولهذا كانوا يُذمُّون بها ، ولعلَّ هذا كان منها قبل أن يتزوَّجها أبو العاص بن أمية والد الحكم ، فإنَّه من أشرف قريش^(٤) .

مولده

ولد عبد الملك بن مروان بالمدينة وقد اضطربت المصادر في تأريخ مولده اضطراباً كبيراً .

فابن سعد في طبقاته الكبرى يذكر أنَّ مولده كان سنة ست وعشرين^(٥) وابن عبد ربِّه يذكر في مولده أنَّه ولد سنة ثلاث وعشرين ، ثم يقول ويقال : سنة ست وعشرين ، ثم يذكر أنَّه مات وله من العمر ثلاث وستون عاماً^(٦) .

ويذكر البغدادي أنَّه ولد ويزيد بن معاوية سنة وست وعشرين ويتَّفَق مع أبي الفداء في نقل هذه الرواية ، وينقل ثلاث روايات في تقدير عمره حين مات ، الرواية الاولى : أنَّ عمره يوم مات سبع وخمسون سنة والثانية واحدة وستون سنة ، والثالثة : أربع وستون سنة^(٧) .

(١) في العقد طبعة احمد امين وزملائه : ج 4 ، 398 a وما بعدها : ومشت على غلوائها

(٢) العقد : ج 5 ، ص 138-139

(٣) العقد : ج 7 ، ص 93

(٤) الحيوان : ج 5 ، ص 381-382 / فوات الوفيات : ج 2 ، ص 31

(٥) الطبقات الكبرى : ج 5 ، ص 224

(٦) العقد : ج 5 ، ص 138-139

(٧) تاريخ بغداد : ج 10 ، ص 388-389 البداية والنهاية ج 9 ، ص 61 - 69

أما أبو الفدا إسماعيل صاحب كتاب المختصر في تاريخ البشر فقد قال : بلغ عمره ستين سنة⁽¹⁾ ويقرن محمّد الكتبي ولادته بجلوس عثمان بن عفّان (رض) للخلافة⁽²⁾ ، ويورد ابن الأثير في عمره روايتين : في الأولى أنّ عمره ستون سنة وفي الأخرى ثلاث وستون سنة⁽³⁾ .

وروى المسعودي أنّ عمره بلغ ستاً وستين سنة ، قال : وقيل أكثر⁽⁴⁾ وذكر الطبري أنّ مولده كان سنة ست وعشرين ، ثم ذكر في تقديره عمره ثلاث روايات ، الأولى : ستين سنة ، والثانية : ثمان وخمسين سنة ، والثالثة : ثلاث وستين سنة⁽⁵⁾

ونجد عدّة من هذه المصادر تتفق على أنّه شهد الدّار مع أبيه وهو ابن عشر سنين⁽⁶⁾ ، ويوم الدّار كان سنة ست وثلاثين⁽⁷⁾ .

فإذا حذفنا عشر سنوات لوافق سنة ست وعشرين هجرية سنة ست مئة وست وخمسين ميلادية .

وإذا أنعمنا النّظر في هذه المصادر لوجدنا أنّ ابن الأثير لم يرجّح رواية على أخرى . وأبو الفداء مع أنّه يذكر أنّ ولادته كانت مع يزيد في سنة ست وعشرين ، نجده عندما يقرّر عمره ، ينقل الرواية التي يجدها ، وإنّ لم تتفق مع ما أعلنه عن يوم ميلاده⁽⁸⁾ . ويرجّح الطبري مولده لسنة ست وعشرين . والبغدادى كذلك لأنّه رجّح أنّ عمره كان إحدى وستين سنة ، بينما العبد يرجّح أنّ ولادته كانت سنة ثلاث وعشرين لأنّه يقدّمها ، ثم يذكر أنّه مات وله ثلاث وستون سنة .

(1) المختصر في تاريخ البشر : ج 2 ، ص 111-116

(2) فوات الوفيات : ج 2 ، ص 31

(3) التاريخ الكامل : ج 4 ، ص 249

(4) مروج الذهب : ج 3 ، ص 36

(5) تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 419

(6) ابو الفداء والطبري والكتبي في المراجع السابقة وابن سعد في طبقاته .

(7) تاريخ العرب : ج 1 ، ص 236

(8) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69

وإذا سلّمنا مع الكتبي أنّه ولد يوم جلوس عثمان للخلافة ، فتكون ولادته سنة أربع وعشرين هجرية⁽¹⁾ إلا أنّه يعود عن هذه الرواية عندما يذكر : أنّه شهد الدار مع أبيه وله عشر سنين ، فيرجّح بذلك سنة ست وعشرين . وابن سعد يقطع بأن مولده ، كان سنة ست وعشرين وهو أقرب هذه المصادر لعهد عبد الملك والزركلي يجعلها سنة ست وعشرين ، وبهذا يمكننا أن نرجّح أن ولادته كانت سنة ست وعشرين في شهر رمضان⁽²⁾ ، ويقال : إنّ ولد لسبعة أشهر⁽³⁾ ونشأ بالمدينة⁽⁴⁾ .

نشأة عبد الملك بن مروان

نشأ عبد الملك بن مروان بالمدينة المنورة ، وكان أبوه على الخاتم لعهد عثمان بن عفان (رض) وشهد يوم الدار مع أبيه وله عشر سنين⁽⁵⁾ ، وكان والياً للمدينة لعهد معاوية بن أبي سفيان وله ست عشر سنة⁽⁶⁾ ، وعمل كاتباً على ديوان المدينة لعهد معاوية أيضاً⁽⁷⁾ .

وإذاً ، فقد عاصر الفتنة الأولى في الإسلام ، وعاصر حرب علي (رض) ومعاوية ومأساة كربلاء ، وفتنة بن الزبير وهو الذي قضى عليها ، وقد نشأ متعبداً ، « وسمع من عثمان بن عفان ، وهو ميمّن سار بالناس في بلاد الروم سنة اثنتين وأربعين ، وكان يجالس الفقهاء والعلماء والصلحاء والعبد ، وروى الحديث عن أبيه وجابر وأبي سعيد الخدري وأبي هريرة وابن عمر ومعاوية وأمّ سلمة وبربرة مولاة عائشة ، وروى عنه جماعة منهم : خالد بن معدان ، وعروة والزهري وعمرو بن الحارث ، ورجاء بن حيوة وجريير بن عثمان »⁽⁸⁾ .

(1) تاريخ العرب : ج 1 ، ص 235

(2) الاعلام : ج 4 ، ص 312

(3) التاريخ الكامل : ج 4 ، ص 249

(4) عيون الاخبار : ج 3 ، ص 258/الكامل في اللغة والادب : ج 2 ، ص 147-148

العقد : ج 5 ، ص 138-139/ تاريخ بغداد : ج 10 ، ص 390

فوات الوفيات : ج 2 ، ص 31/ البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69

(5) هامش الكامل لابن الاثير : ج 1 ، ص 285

(6) طبقات ابن سعد : ج 5 ، ص 224-225/ فوات الوفيات : ج 2 ، ص 31

(7) المحبر : ص 377/ طبقات ابن سعد : ج 5 ، ص 234/ تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 180

(8) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69

وعنه قال الحافظ الدمشقي صاحب ميزان الاعتدال : « أتى له العدالة وقد سفك الدماء وفعل الأفاعيل »⁽¹⁾ .

« كان عبد الملك قبل الخلافة ، من الزهاد والفقهاء والملازمين للمسجد التالين للقرآن »⁽²⁾ وقال نافع : « ولقد رأيت المدينة وما فيها شاب أشد تشميراً ولا أفقه ، ولا أقرأ لكتاب الله من عبد الملك بن مروان . وقال الأعشى عن أبي الزناد : كان فقهاء المدينة أربعة : سعيد بن المسيب ، وعروة بن الزبير ، وقبيصة بن ذؤيب وعبد الملك بن مروان ، قبل أن يدخل الإمارة »⁽³⁾ .

وعن ابن عمر ، قال : ولد الناس أبناء ، وولد مروان أبا - يعني عبد الملك - ورآه يوماً ، وقد ذكر إختلاف الناس ، فقال : لو كان هذا الغلام اجتمع الناس عليه وقال عبد الملك : كنت أجالس بريد بن الخصيب ، فقال لي يوماً : يا عبد الملك ، إن فيك خصالاً ، وإنك لجدير أن تلي أمر هذه الأمة ، فاحذر الدماء ، فإني سمعت رسول الله (ص) يقول : إن الرجل ليدفع عن باب الجنة بعد أن ينظر إليها على محجمة من دم مسلم يريقه بغير حق »⁽⁴⁾ .

وقد أثنى عليه معاوية وعمر بن العاص « إذ قال معاوية : ما أكمل مرؤة هذا الفتى (يعني عبد الملك) فقال عمرو : يا أمير المؤمنين ، إنه أخذ بأخلاق أربعة ، وترك أخلاقاً ثلاثة : إنه أخذ بأحسن البشر إذا لقي ، وبأحسن الحديث إذا حدث وبأحسن الإستماع إذا حدث ، وبأيسر المؤونة إذا خولف ، وترك من الكلام كل ما يعتذر منه »⁽⁵⁾ .

« وقيل لابن عمر : إنكم معشر أشياخ قريش توشكون أن تنقرضوا ، فمَن نسأل بعدكم ؟ فقال : إن لمروان ابناً فقهياً فسلوه »⁽⁶⁾ . « وسأل سعيد بن المسيب ابن ذمّل العذري ، قال : بلغني أنك مدحت هذا ، وأشار بيده نحو الشام ، يريد

(1) ميزان الاعتدال : ج 2 ، ص 153

(2) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69

(3) تاريخ بغداد : ج 10 ، ص 389 / تاريخ الكامل : ج 4 ، ص 250-251

(4) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69

(5) طبقات ابن سعد : ج 5 ، ص 422 / تاريخ بغداد : ج 10 ، ص 389

(6) تاريخ بغداد : ج 10 ، ص 389

عبد الملك ، قال : نعم يا أبا محمّد قد مدحته ، أفتحب أن تسمع القصيدة ؟ قال : نعم أجلس ، فأنشده ، حتى بلغ قوله :

فما عابتك في خلق قُرَيْشٍ يشرب حين أنت بها غلام
فقال سعيد : صدقت ولكنه لما صار الى الشام بدّل «⁽¹⁾» .

« وقال سعيد بن داود الزُّبيري عن مالك عن يحيى بن سعيد ، قال : كان أول مَنْ صَلَّى ما بين الظُّهر والعصر عبد الملك بن مروان وفتيان معه ، فقال سعيد ابن المسيّب : ليست العبادة بكثرة الصلاة والصُّوم ، وإنما العبادة التفكّر في أمر الله والورع عن محارم الله »⁽²⁾ وقال الشعبي : « ما جالست أحداً إلّا وجدت لي الفضل عليه إلّا عبد الملك بن مروان ، ما ذاكرته حديثاً إلّا زادني منه ولا شعراً إلّا زادني فيه »⁽³⁾ .

« وكتب معاوية الى مروان وهو نائبه على المدينة سنة خمسين : أن ابعث ابنك عبد الملك على بعث المدينة الى بلاد المغرب مع معاوية بن خديج ، فذكر من كفايته وغنائه ومجاهدته في تلك البلاد شيئاً كثيراً »⁽⁴⁾ .

« وقال عبد الملك : « لقد كنت أمشي في الزّرع فأتقي الجندب أن أقتله ، وإنّ الحجاج ليكتب إليّ في ثمام من الناس فما أحفل بذلك ، وقيل له : وقد أمر بضرب اعناق الاسراء- أفسنتك الخلافة يا أمير المؤمنين ، وقد كنت رؤوفاً ، قال ، كلا ، ما أقسنتني ولكن أقساني احتمال الضّغن على الضّغن »⁽⁵⁾ .

وكان من أكثر الناس علماً وأبرعهم أدباً وأحسنهم في شبيبته ديانة ، فقتل عمرو بن سعيد وتسمّى بالخلافة ، فسُلّم عليه اول تسليمه والمصحف في يده فأطبقه ، « وقال : هذا فراق بيني وبينك »⁽⁶⁾

(1) نفسه : ج 10 ، ص 93 .

(2) انظر طبقات ابن سعد : ج 5 ، ص 232-233 / فوات الوفيات : ج 2 ، ص 31

(3) التاريخ الكامل : ج 4 ، ص 250-251 / البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69

(4) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69

(5) الحيوان : ج 5 ، ص 591

(6) الكامل في اللغة والادب : ج 3 ، ص 147-148 / تاريخ بغداد : ج 10 ، ص 390

« وَنُسِبَ حَدِيثُ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، قَالَ : إِذَا بَلَغَ بَنُو الْحَكَمِ ثَلَاثِينَ اتَّخَذُوا مَالَ اللَّهِ بَيْنَهُمْ دَوْلًا ، وَعِبَادَ اللَّهِ حَوْلًا ، وَكُتَابَ اللَّهِ دَغْلًا ، فَإِذَا بَلَغُوا سِتَّةً وَتَسْعِينَ وَأَرْبَعِمِائَةَ كَانَ هَلَاكُهُمْ أَسْرَعَ مِنْ لَوْكُ تَمْرَةٍ ، وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (ص) ذَكَرَ عَبْدَ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ ، فَقَالَ : أَبُو الْجَبَابِرَةِ الْأَرْبَعَةُ ⁽¹⁾ وَقَدْ ضَعَّفَ الْعُلَمَاءُ هَذِهِ الْأَحَادِيثَ وَطَرَقَ إِسْنَادُهَا . وَأُظُنُّ أَنَّهَا حَيْكَتٌ لَخِدْمَةِ فَرَضٍ سِيَاسِيٍّ وَاضِحٍ .

« وَذَكَرَ رَجُلٌ عَبْدَ الْمَلِكِ ، فَقَالَ : إِنَّهُ لَأَخَذَ بِأَرْبَعٍ ، تَارَكَ لِأَرْبَعٍ ، أَخَذَ بِأَحْسَنِ الْحَدِيثِ إِذَا حَدَّثَ ، وَبِأَحْسَنِ الْإِسْتِمَاعِ إِذَا حُدِّثَ ، وَبِأَحْسَنِ الْبُشْرِ إِذَا لُقِيَ ، وَبِأَيْسَرِ الْمُؤُونَةِ إِذَا خُولِفَ ، وَكَانَ تَارِكًا لِمَحَادَثَةِ اللَّثِيمِ ، وَمِنَازَعَةِ اللَّجُوجِ ، وَمِمَارَاةِ السَّفِيهِ ، وَمَصَاحِبَةِ الْمَأْفُونِ ^[1] » ⁽²⁾ .

« وَاجْتَمَعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعُرْوَةِ بْنِ الزُّبَيْرِ وَمُصْعَبُ بْنُ الزُّبَيْرِ وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَرْوَانَ ، بِفَنَاءِ الْكَعْبَةِ ، فَقَالَ لَهُمْ مُصْعَبُ : تَمَنُّوا ، فَقَالُوا : ابْدَأْ أَنْتَ ، فَقَالَ : وَلايَةَ الْعِرَاقِ وَتَزَوُّجَ سَكِينَةَ بِنْتِ الْحُسَيْنِ وَعَائِشَةَ بِنْتَ طَلْحَةَ ، فَنَالَ ذَلِكَ وَأُصْدِقَ كُلِّ وَاحِدَةٍ خَمْسَمِائَةِ أَلْفِ دِرْهَمٍ وَجَهَّزَهَا بِمِثْلِهَا . وَتَمَنَّى عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ الْفَقْهَ وَأَنْ يُحْمَلَ عَنْهُ الْحَدِيثُ فَنَالَ ذَلِكَ ، وَتَمَنَّى عَبْدُ الْمَلِكِ الْخِلَافَةَ فَنَالَهَا . وَتَمَنَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو الْجَنَّةَ ⁽³⁾ .

وَنَسْتَطِيعُ مِنْ خِلَالِ هَذَا الْخَبَرِ ، أَنْ نَدْرِكَ هِمَّةَ عَبْدِ الْمَلِكِ وَطَمُوحَهُ ، وَمَا كَانَ يَصْبُو إِلَيْهِ فِي شَبَابِهِ . وَكَانَ يَقْدِّرُ أَقْرَانَهُ حَقَّ قَدْرِهِمْ لَا يَبْخُسُهُمْ حَقُّوقَهُمْ ، فَعِنْدَمَا دَخَلَ عَبْدُ الْمَلِكِ وَعُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ بَسْتَانًا لِعَبْدِ الْمَلِكِ ، قَالَ عُرْوَةُ : مَا أَحْسَنَ هَذَا الْبَسْتَانِ ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الْمَلِكِ : أَنْتَ وَاللَّهُ أَحْسَنُ مِنْهُ ، إِنَّ هَذَا يُؤْتِي أَكْلَهُ كُلَّ عَامٍ وَأَنْتَ تَوْتِي أَكْلَكَ كُلَّ يَوْمٍ ⁽⁴⁾ تَنْوِيهَاً بَعْلَمَ عُرْوَةُ وَتَقْدِيرًا مِنْهُ لِهَذَا الْعِلْمِ .

« وَذَكَرَ عِنْدَ مَعَاوِيَةَ ، فَقَالَ : هُوَ أَخَذَ بِثَلَاثٍ ، تَارَكَ لِثَلَاثٍ : أَخَذَ بِقَلْبِ النَّاسِ

(1) البداية والنهاية : ج 8 ، ص 259

(2) عيون الاخبار : ج 4 ، ص 8

(3) نفسه : ج 3 ، ص 258

(4) العقد الفريد : ج 2 ، ص 82

[1] المأفون : صغيف الراي .

إذا حَدَّثَ ، ومحب الإِستماع إذا حَدَّثَ ، وآخذ بأيسر المؤنّة إذا خولف . تارك للممارّة ، تارك للغيبة ، تارك لما يعتذر منه «⁽¹⁾ .

« وكان يُسمّى حمامة المسجد لاجتهاده في العبادة قبل الخلافة ، فلمّا أفضت إليه شرب الطّلا^[2] ، وقال له سعيد بن المسيّب : بلغني يا أمير المؤمنين أنّك شربت الطّلا ، قال : أي واللّٰه ، وقتلت النّفس «⁽²⁾ .

ولعلّنا نسترشد بقول عبد الملك لمؤدّب ولده على الثّقافة التي كانت سائدة والتي يمكن ان يكون عبد الملك نفسه قد نهلها في مستهلّ حياته ، وإنّ لاحظنا أنّ تحصيله للمعرفة ودأبه على تغذية ثقافته لم ينقطع حتّى بعد أن حصل على الخلافة ، قال « علّمهم الصّدق كما تعلّمهم القرآن ، وجنبهم السّفلة ، فإنّهم أسوأ الناس رعة^[3] وأقلهم أدباً وجنبهم الحشَم فإنّهم مفسّدة ، وأحف^[4] شعورهم تغلّظ رقابهم ، وأطعمهم اللحم يقورا ، وعلمهم الشعر يمجّدوا وينجّدوا ومرهم أن يستاكوا عرضاً ، ويمصّوا الماء معاً ولا يعبّوه عباً ، وإذا احتجت إلى أن تتناولهم بأدب ، فيكن ذلك في سِر ولا يعلم به أحد من الغاشية فيهنّوا عليه «⁽³⁾ .

ويخبرنا ابن كثير عن انتقاله إلى الشّام ، فيقول : « ولم يزل عبد الملك مقيماً بالمدينة ، حتّى كانت وقعة الحرّة ، واستيلاء ابن الزُّبير على بلاد الحجاز ، فأجلىّ بنو أمية من هنالك ، فقدم مع أبيه الشّام ، ثم صارت إليه الإمارة مع أبيه ، وباعه أهل الشّام ، فاستقلّ عبد الملك بالخلافة ، في مستهلّ رمضان أو ربيع الأول من سنة خمس وستين ، واجتمع النّاس عليه بعد مقتل ابن الزُّبير سنة ثلاث وسبعين ، في جمادى الأول إلى سنة ست وثمانين «⁽⁴⁾ وهي سنة وفاته .

(1) مروج الذهب : ج 3 ، ص 60

(2) العقد الفريد : ج 8 ، ص 57

(3) عيون الاخبار : ج 5 ، ص 167 / البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69

(4) نفسه : ج 9 ، ص 61-69

[2] الطّلا : الحمر

[3] رعة : يقال : فلان كسيء الرعة إذا كان قليل الورع .

[4] أحفى الرجل رأسه أو شاربه . بالغ في قسه

الفصل الثاني

- عبد الملك في سدة الخلافة الأموية

عبد الملك في سدة الخلافة الأموية

بعد وقعة الحرّة ، واستيلاء ابن الزُّبير على الحجاز ، أُجِّلِيَ بنو أميّة عن المدينة إلى الشّام ، وكان فيمن أُجِّلِيَ مروان بن الحكم وبنوه ، واتفقت كلمة الأمويين وأشياعهم عليه ، فبايعوه في الجابية ، وقد خلص له الأمر في الشّام ومصر بعد جهود مضنية⁽¹⁾ .

وفي سنة خمس وستين أخذ مروان البيعة لولديه عبد الملك وعبد العزيز وذلك بعد عودة عمرو بن سعيد من فلسطين ، وطرده ابن الزُّبير عنها . وقد تَمَّت البيعة بتدبير حسان بن بجدة الكلبي ومباركة منه⁽²⁾ .

وتوفي مروان في رمضان من السنة نفسها ، فجدّدت البيعة لعبد الملك بن مروان بدمشق ومصر وأعمالها ، وبذلك تَمَّت له البيعة في البلاد التي كانت تحت سيطرة أبيه⁽³⁾ . فلمّا سلّم عليه بالخلافة ، كان يقرأ القرآن ، فألقاه ، وقال : « هذا آخر العهد بك »⁽⁴⁾ . وشمر للأمر ، فكان أهله ، وامتاز بصفات لم تكن عند مناويّه ، ممّا سهّل له السبل لبسط سلطانه في كافّة أرجاء العالم الإسلامي . فأبناء الزُّبير لم يكونوا بدعائه ولا في حكمته ، وإن كان مصعب باذلاً للمال ، فأخوه عبد

(1) الاغانى : ج 1 ، ص 13-14 / وانظر القيسية واليمينية في هذه الرسالة .

(2) التاريخ الكامل : ج 4 ، ص 93 / البداية والنهاية : ج 8 ، ص 259

(3) طبقات ابن سعد : ج 5 ، ص 226 / اليعقوبي : ج 2 ، ص 320

(4) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69 ، وفي بعض الروايات : هذا فراق ما بيني وبينك .

اللّه كان شحيحاً بخيلاً لا حيلة ولا دهاء لديه⁽¹⁾ .

ولكن إن يكنّ العالم الإسلامي ، قد أصبح عالماً مترامي الأطراف ، واسع الأرجاء ، وعبد الملك لا يحكم إلا الشّام ومصر ، كيف استطاع اقتلاع الصّخور من طريقه ، وتذليل العقبات التي اعترضته ؟

إن حزم عبد الملك وعلوّ همّته ، ورباطة جأشه ومعرفته في استعمال المال والسيف قد أسهمت في حسم الصراع لمصلحته ، ناهيك عن اعتماده على رجال أشداء في الحرب أوفياء له مثل حسان بن بجدل الكلبي وقبيصة بن ذؤيب وروح بن زنباع والحجاج بن يوسف الثقفي عامل العراق الشهير⁽²⁾ .

ولعلّ ما أورده المسعودي يصدّر شخصية عبد الملك السياسيّة ورباطة جأشه وتجرده وصبره وقال : « كان عبد الملك بن مروان سار في جيوش أهل الشّام فنزل بطنان ، ينتظر ما يكون من ابن زياد ، فأناه خبر مقتله وقتل من كان معه ، وهزيمة الجيش بالليل ، وأناه في تلك الليلة مقتل حبيش بن دلجة ، وكان على جيش بالمدينة لحرب ابن الزّبير ، ثم جاء خبر دخول نائل بن قيس فلسطين من قبل ابن الزّبير ، وسير مصعب بن الزّبير من المدينة الى فلسطين ، ثم جاءه مسير ملك الرّوم لاوي بن فلقط ، ونزوله المصبصة يريد الشّام ، ثم جاءه خبر دمشق ، وأنّ عبيدها وأوباشها ودّعارها قد خرجوا على أهلها ونزلوا الجبل ، ثم أناه أنّ من في السّجن بدمشق ، فتحوا السّجن وخرجوا منه مكابرة ، وأنّ خيل الأعراب ، أغارت على حمص وبعبلبك والبقاع وغير ذلك من المفطعات في تلك الليلة ، فلم ير عبد الملك في ليلة قبلها أشدّ ضحكاً ، ولا أحسن وجهاً ، ولا أبسط لساناً ولا أثبت جناحاً منه تلك الليلة ، تجلداً وسياسةً للملوك ، فترك إظهار الفشل وبعث بأموال وهدايا إلى ملك الرّوم⁽³⁾ . وسار إلى فلسطين ، فقتل نائل بن قيس ، ورجع إلى دمشق فنزلها⁽⁴⁾ » .

(1) راجع فصل الحزب الزبيرى من هذه الرسالة .

(2) انظر اليعقوبي : ج 3 ، ص 25

(3) اليعقوبي : ج 2 ، ص 321 ، لما أراد عبد الملك النهوض لنائل بن قيس جاءه خبر بأن ملك الرّوم قد أناخ على المصبصة ، فكره قتاله ، وصالحه وحمل إليه أموالاً كثيرة حتى انصرف .

(4) مروج الذهب : ج 3 ، ص 42

ولما رأى عمرو بن سعيد ينافس على السّلطة ، قتله غيلةً وغدراً⁽¹⁾ ، وهادن ملك الروم ، وصانع المردة في جبل لبنان ، ثم انقضّ عليهم ، فقتل أميرهم وبدّد جماعتهم⁽²⁾ .

واستتبّ أمره في الشام ، فأعدّ عدّة حربيه ، وسار لمحاربة مصعب بن الزُّبير في العراق ، وبذل المغريات لأهل العراق ، فانفضّوا من حوله وأسلموه لقمّة سائغةً لعبد الملك ، فأستولى على العراق ، وبسط نفوذه على فارس ، ثم أرسل الحجاج إلى مكّة ، فقضّى على عبد الله بن الزُّبير ، وبذلك أعاد الوحدة السياسيّة للدولة الاسلاميّة سنة ثلاث وسبعين هجريّة⁽³⁾ .

ويرى بثاقب بصره أنّ الخوارج لن يهدؤا ، ولا بدّ من قائد مجرّب محنّ يخضد^[1] شوكتهم ولا خبرة لأحد في ذلك مثل المهلب ، فولاه حربهم⁽⁴⁾ . واستأنف غزواته لأرض الروم ، وكان كثير التعهّد لولاته وقواده ، كثير المكاتبات لهم ، ومدّهم بالنصح والتّوجيه ، وقد أوصى أميراً سيّره إلى أرض الروم ، فقال : « أنت تاجر الله لعباده ، فكن كالمضارب الكيس^[2] الذي إنّ وجد ربحاً تعجّر ، ولا تحفّظ برأس المال ، ولا تطلب الغنيمة حتّى تحرز السّلامة ، وكن من احتيالك على عدوك أشدّ حذراً من احتيال عدوك »⁽⁵⁾ .

وبلغه أنّ عاملاً من عماله قبل هديّة ، فأمر بإشخاصه ، وقال له : « أقبلت هديّة منذ وليتك ؟ قال : يا أمير المؤمنين ، بلادك عامرة ، وخراجك موفور ، ورعيّتك على أفضل حل ، قال : أحب فيما سألتك عنه ، أقبلت هديّة منذ وليتك ؟ قال : نعم ، قال : لئن كنت قبلت هديّة ولم تعوّض إنّك لثيم ، ولئن أنلت مهديك لا من مالك ، أو استكفيته ما لم يكن يُستكفاه ، إنّك لجائر خائن ، ولئن كان مذهبك

(1) ولم يغدر عبد الملك بعمرو بن سعيد فحسب ، وإنّما غدر بأهل أرمينيا لما غزا الروم وأمن أهلها ، فجمعهم بالكنايس وأحرقهم بالنّار . اليقوي : ج 3 ، ص 17

(2) انظر الصراع على الزعامة الأموية من هذه الرسالة .

(3) انظر الحزب الزبيرى من هذه الرسالة .

(4) الكامل في اللغة والادب : ج 2 ، ص 128-219

(5) العقد الفريد : ج 1 ، ص 94

[1] يخضد : يكسر

[2] الكيس . الفطنة والظرف ، ضد الحمق . حسن الثاني في الأمور واستباط ما هو انفع .

أَنْ تَعَوِّضَ المَهْدِي إِلَيْكَ مِنْ مَالِكَ وَقَبِلْتَ مَا اتَّهَمَكَ بِهِ عِنْدَ مَنْ اسْتَكْفَاكَ وَبَسَطَ لِسَانَ عَائِبِكَ ، وَأَطْمَعَ أَهْلَ عَمَلِكَ ، إِنَّكَ لَجَاهِلٌ ، وَفِيْمَنْ أَتَى أَمْرًا لَمْ يَخْلُ فِيهِ مِنْ دَنَاءَةٍ أَوْ خِيَانَةٍ أَوْ جَهْلٍ مُصْطَنَعٍ ، نَحْنِيَاهُ عَنْ عَمَلِهِ»⁽¹⁾ .

وكان عبد الملك حسن السياسة ، يقرب الناس إليه حتى لو كانوا من غير شيعته ، كتقريبه لكثير بن أبي جمعة⁽²⁾ ، وقد حدّد بعد قتله لعمر بن سعيد سياسته إذ قال : « إِنَّا نَحْتَمِلُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا وَثُوبَ عَلِيٍّ مِنْبَرٍ أَوْ نَصَبٍ رَايَةٍ »⁽³⁾ .

وهذا الراعي ، عبيد بن حصين يقف بين يديه وينشد :

إِنِّي حَلَفْتُ عَلَى يَمِينٍ بَرَّةٍ	لَا أَكْذِبُ الْيَوْمَ الْخَلِيفَةَ قِيلاً
مَا إِنْ أَتَيْتُ أَبَا حُبَيْبٍ وَأَفْدَا	يَوْمًا أَرَدْتُ لِيَبْعَتِي تَبْدِيلًا ^[1]
وَلَمَّا أَتَيْتُ نُجَيْدَةَ بْنَ عَوِيْرٍ	أَبْغَيْتُ الْهَدْيَ فَيَزِيدُنِي تَضْلِيلًا ^[2]
أَزْمَانٍ قَوْمِي وَالْجَمَاعَةَ كَالَّذِي	لَزِمَ الرَّحَالَهَ أَنْ تَمِيلَ مَمِيلًا
كَهَذَا هَدٍ كَسَرَ الرَّمَاةَ جَنَاحَهُ	يَدْعُو بِقَارَعَةِ الشَّرِيفِ هَدِيلاً
فَادْفَعْ مِظَالِمَ عَيْلَتِ أَبْنَاءِنَا	عَنَّا وَأَنْقِذْ شُلُونَنَا الْمَأْكُولَا
وَلْتُنْ بَقِيَّتُ لَأَدْعُوْنَ بِطَعْنَةٍ	تَدْعُ الْفَرَاثِصَ بِالشَّرِيفِ قَلِيلًا ⁽⁴⁾

وينصرف عنه سالماً ، ويؤتى برجال من الخوارج ، فيناقشهم ويجاوزهم ، ويعجب بجرأتهم وبمنطقهم ، ويردّ لهم حياتهم⁽⁵⁾ .

ورغم جبروته وشدّته على مَنْ خالفه وكثرة مَنْ سفك دماءهم ، فقد كان يظهر إيماناً عميقاً في بعض الأحيان ، إذ أنفق ثلاثة عشر ديناراً لقاء استخراج درهم وقع في ماء أسن ، ولَمَّا حَدَّثَ فِي ذَلِكَ ، قَالَ : إِنَّ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ، وَكَاتَبَهُ أُنْسُ بْنُ

(1) البيان والتبيين، مختارات : ص 166 / مروج الذهب : ج 3 ، ص 60

(2) زهر الاداب : ج 1 ، ص 353-354 / نفسه : ج 1 ، ص 355-356

(3) طبقات الشعراء : ص 123 / الاغانى : ج 8 ، ص 30-31 ، ج 10 ، ص 158 الامالي : ج 1 ، ص 46-47 / اللالي : ص 190

(4) راجع خطبته في الصراع على الزعامة الاموية من هذه الرسالة .

(5) طبقات الشعراء ، ص 118-119 ، عيون الاخبار : ج 4 ، ص 115-116

[1] أبو حبيب : عبد الله ابن الزبير .

[2] نجيدة بن عويّر : هو مجدة بن عامر صاحب النجدات من الخوارج وقد استعمل الشاعر التصغير للتحقير .

مالك ، فَرَّقَ رَقَّةً شديدةً وبعث بكلامٍ قارصٍ وقاصٍ للحجاج وهذده وتوعده⁽¹⁾ .
وكثيراً ما كان يقول لصحبته إذا سار الى بعض الأماكن سَبَّحُوا بِنَا حَتَّى نَصِلَ
مكان كذا ، وكَبَّرُوا بِنَا حَتَّى نَصِلَ مكان كذا .⁽²⁾

ويصفه الجاحظ في وقتٍ من أوقات صفائه : فيقول : « كان عبد الملك بن
مروان سِنَانٌ قُرَيْشٍ وَسَيْفٌ رَأْباً وحزماً ، وعابِذٌ قَبْلَ أَنْ يَسْتَخْلَفَ ورعاً وزهداً ،
فجلس يوماً في خاصَّته ، فقبض على لحيته فشَمَّها ملياً ، ثم اجترَّ نفسه ، ونفخ
نفخةً أطالها ، ثم نظر في وجوه القوم ، فقال : ما أقول يوم ذي المسألة عن ابن أمّ
الحجاج ، وادحض المحتج على العليم بما طوته الحُجُب ؟ أَمَا إِنَّ تَمْلِكُنِي لِهَ قَرَنٌ
بِي لَوْعَةٍ يَحْشَهَا^[1] الذَكَار ، كيف ، وقد علمت فتعَاميت وسمعت فتصَاميت ،
وحمله الكرام الكاتبون ، واللَّهِ لَكَأَنِّي لَأَلْفُ ذِي الطُّغْنِ على نفسي ، وقد نَعَتِ الأَيَّامُ
بتصرُّفِها أنفُساً حَقَّ لَهَا الوعيد بتصرُّمِ الدُّوَلِ وما أَبْقَتِ الشَّبهَةَ للْبَاقِي متعلِّقاً ، وما هو
إِلَّا الْغِلُّ الْكَامِنُ مِنَ النِّفْسِ بِحَوَائِثِهَا^[2] والغِيظُ الْمُنْدَمِلُ ؟ اللَّهُمَّ أَنْتَ أَوْسَعُ ، غَيْرُ
مُنْتَصِرٍ وَلَا مُعْتَذِرٍ .⁽³⁾

وكان إذا جلس للقضاء تمثَّل ، أو أمر أحداً أن يشد :
إِنَّا إِذَا مَالَتْ دَوَاعِي الْهَوَى وَأَنْصَتَ السَّامِعُ لِلْقَائِلِ
وَاضْطَرَّعَ النَّاسُ بِالْبَابِ^[3] نَقْضِي بِحُكْمٍ عَادِلٍ فَاصِلِ
لَا نَجْعَلُ الْبَاطِلَ حَقًّا وَلَا نَلْفُظُ دُونَ الْحَقِّ بِالْبَاطِلِ⁽⁴⁾

وكتب للحجاج في زمن ابن الأشعث : « إِنَّكَ أَعَزُّ مَا تَكُونُ بِاللَّهِ أَحْوَجُ مَا
تَكُونُ إِلَيْهِ ، وَأَذَلُّ مَا تَكُونُ لِلنَّاسِ أَحْوَجُ مَا تَكُونُ إِلَيْهِمْ ، وَإِذَا عَزَزْتَ بِاللَّهِ فَاعْفُ
لَهُ ، فَإِنَّكَ بِهِ تَعَزَّزَ ، وَإِلَيْهِ تَرْجِعُ »⁽⁵⁾ .

(1) العقد الفريد : ج 5 ، ص 272-274

(2) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69

(3) العقد الفريد : ج 5 ، ص 260

(4) الاغانى : ج 19 ، ص 101

(5) العقد الفريد : ج 2 ، ص 38 (وفيه ان رجلا قالها لعبد الملك وقد امر بقتله)

[1] يحشها : يضرمها ويهيجها

[2] الحوب : الإثم .

[3] الباب : مفرداً لب يعني العقل

وسأله أحدهم الخلوة ، فقال لأصحابه : « إذا شئتم تنحوا ، فلما تهيأ الرجل للكلام ، قال له : إياك وأن تمدحني ، فأنا أعرف بنفسي منك ، أوتكذبي فإنه لا رأي لكذوب أو تسعى لأحد إليّ ، وإن شئت أن أقيلك أقيلتك^[1] ، قال : أقلني فأقاله⁽¹⁾ .

وكان يقول للرسول إذا قدم من الآفاق : « أعفني من أربع ، وقل ما شئت لا تطرنني^[2] ولا تجنني فيما لا أسألك عنه ، ولا تكذبني ولا تحملني على الرعية ، إنهم إلى رأفتي ومعدلتي أحوج⁽²⁾ » .

ولكن إن تأسف لما يصنعه الحجاج ، هل كفّ يده ؟ هل عاقبه على ما يفعله في عباد الله ؟ لا ، وإنما سرّ عما قريب يوصي أبناءه بالحجاج ، لأنه هو الذي قهر لهم الأعداء ومهد لهم الملك ، إذ لم يعد الإسلام ولا المسلمون هم الغاية وإنما الغاية الملك والسلطان ، وكفّه عن دماء بني عبد المطلب لم يكن لمكانهم من الرسول (ص) وإنما لما رآه بألم العين من مصير يزيد وملك يزيد ، فكتب الى الحجاج : « جنبني دماء بني عبد المطلب ، فليس فيها شفاء من الحرب وإنني رأيت بني حرب سلبوا ملكهم ، لما فتكوا بالحسين بن علي⁽³⁾ » .

وعلى الرغم من أنه كان أول من غدر في الإسلام ، وأول من نهى عن الأمر بالمعروف ، وأول من نهى عن الحديث بحضرة الخلفاء . كان يظهر ميلاً شديداً للتقيّد بالمثل التي كانت في عصره ، فقد روى المبرّد أنّ صاحب اليمن كتب إليه في زمن ابن الأشعث « إنّي قد وجهت إلى أمير المؤمنين بجارية اشتريتها بمال عظيم ، ولم ير مثلها قط ، فلما دخل بها عليه ، رأى وجهاً جميلاً وخلقاً نبيلاً ، فألقى إليها قضيباً كان في يده ، فنكست لتأخذه ، فرأى منها جسماً بهره ، فلما همّ بها ، أعلمه الأذن أنّ رسول الحجاج بالباب ، فأذن له ، ونحى الجارية ، فأعطاه

(1) عيون الاخبار : ج 4 ، ص 23

(2) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69

(3) العقد الفريد : ج 5 ، ص 140-141

[1] أقاله من الأمر : اعفاه منه .

[2] من الإطراء

كتاباً من عبد الرحمن بن الأشعث . . . ثم بات يقلّب كفّ الجارية ويقول : ما أفدت فائدة أحبّ إليّ منك . فتقول : ما بالك يا أمير المؤمنين ، وما يمنعك ؟ فقال : يمنعني ما قاله الأخطل ، لأني إن خرجت منه كنت الأم العرب :

قوم إذا حاربوا شدّوا مآزرهم دون النساء ولو باتت بإطهار
فما إليك سبيل أويحكم الله بيني وبين عدو الرحمن ابن الأشعث⁽¹⁾ .

ودخل أوطاة بن سهبة عليه ، فقال له : « كيف حالك يا أوطاة ، قال : - وقد كان أسنّ - ضعفت أوصالي ، وقلّ مالي ، وقلّ مني ما كنت أحبّ كثرته ، وكثر مني ما كنت أحبّ قلته . قال : فكيف أنت في شعرك ؟ فقال : والله يا أمير المؤمنين ما أطرب ولا أغضب ولا أرغب ولا أرهب ، وما يكون الشعر إلا من نتائج هذه الأربع ، وعلى أني القائل :

رَأَيْتُ الْمَرْءَ تَأْكُلُهُ اللَّيَالِي تَأْكُلُ الْأَرْضُ سَاقِطَةَ الْحَدِيدِ
وما تبغي المنية حين تأتي على نفس ابن آدم من مزيد
وأعلم أنها ستكرّ حتى توفي نذرهما بأبي الوليد

فارتاع عبد الملك ، ثم قال : بل توفي نذرهما بك ، ويلك مالي ولك ، فقال : لا تُرْع ، يا أمير المؤمنين ، فإنما عنيت نفسي - وكان أوطاة يكتئب بأبي الوليد فسكن عبد الملك ، ثم استعبر باكياً ، وقال : أما والله على ذلك لتلنمّ بي⁽²⁾ .

وقد أمر بهدم دار الإمارة بالكوفة لما ذُكر من استقبال الرؤوس فيها⁽³⁾ .

وألقى رجل صحيفة بين يديه وخرج - وكان قد أذن للناس إذناً خاصاً ففتحها فإذا فيها : « بسم الله الرحمن الرحيم ، يا أيها الإنسان إن الله جعلك بينه وبين عباده ، فاحكم بينهم (بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ، إن الذين يضلّون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) (ألا يظنّ أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم ، يوم يقوم الناس لرب العالمين) (ذلك يوم مجموع له

(1) الكامل في اللغة والادب : ج 1 ، ص 160-161

(2) الاغانى : ج 11 ، ص 140-141

(3) مروج الذهب : ج 3 ، ص 53

الناس وذلك يوم مشهود) (وما نُؤَخَّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّحَدَّدٍ) إِنَّ اليَوْمَ الَّذِي أَنْتَ فِيهِ لَوْ
بَقِيَ لَغَيْرِكَ مَا وَصَلَ إِلَيْكَ ، (فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا) وَإِنِّي أَخْذُرُكَ يَوْمَ
يُنَادِي الْمُنَادِي (احْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ) (أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى
الظَّالِمِينَ) . . . فتغيّر وجه عبد الملك ، فدخل دار حرمه ، ولم تزل الكتابة في
وجهه بعد ذلك أيّاماً ⁽¹⁾ .

وكتب زر بن حبيش لعبد الملك كتاباً في آخره « ولا يُطْمَعُكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
فِي طَوْلِ الْبَقَاءِ مَا يَظْهَرُ مِنْ صَحْتِكَ فَأَنْتَ أَعْلَمُ بِنَفْسِكَ ، وَأَذْكَرُ مَا تَكَلَّمُ بِهِ الْأَوَّلُونَ :

إِذَا الرِّجَالُ وَلَدَتْ وَلَادَهَا وَبَلَيْتَ مِنْ كِبَرِ أَجْسَادِهَا
وَجَعَلْتَ أَسْقَامَهَا تَعْتَادَهَا تِلْكَ زُرْعُ قَدْ دَنَا حَصَادَهَا

فلما قرأه عبد الملك ، قال : صدق زر ، لو كتب إلينا بغيرها كان أرفق ⁽²⁾ .
وكان يقول : « أَنْهَى عَنْ ذِكْرِ عَمْرٍ ، فَإِنَّهُ مَرَارَةٌ لِلْأَمْرَاءِ ، مُفْسِدَةٌ لِلرَّعِيَّةِ ⁽³⁾ » وكان
يجلس في حلقة أمّ الدرداء في مؤخرة المسجد بدمشق ، فقالت له : بلغني أنك
شربت الظّلاء بعد العبادة والنسك ، فقال : أيّ والله والدّما أيضاً فقد شربتها ⁽⁴⁾ .

وقيل لسعيد بن المسيّب : إِنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ يَقُولُ إِنَّهُ يَأْتِي السَّيْثَةُ أَوْ الْحَسَنَةُ ،
فَلَا يَشْعُرُ بِهَا فَقَالَ : « الْآنَ تَكَامِلُ مَوْتَ قَلْبِهِ » ⁽⁵⁾ .

وقال عبد الملك لثابت بن عبد الله بن الزُّبَيْرِ لَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ : « أَبُوكَ مَا كَانَ
أَعْلَمُ بِكَ حَيْثُ كَانَ يَشْتَمُكَ ؟ قَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّمَا كَانَ يَشْتَمُنِي أَنِّي كُنْتُ
أَنْهَاهُ أَنْ يَقَاتِلَ بِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَهْلَ مَكَّةَ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَنْصُرُ بِهِمَا ، وَأَمَّا أَهْلُ مَكَّةَ ،
أَخْرَجُوا النَّبِيَّ (ص) وَأَخَافُوهُ ، ثُمَّ جَاءُوا إِلَى الْمَدِينَةِ فَأَذَوْهُ حَتَّى سَيَّرَهُمْ - يَعْرِضُ
بِالْحَكَمِ بْنِ أَبِي الْعَاصِ طَرِيدَ رَسُولِ اللَّهِ (ص) - وَأَمَّا أَهْلُ الْمَدِينَةِ فَخَذَلُوا عُثْمَانَ

(1) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69

(2) نفسه : ج 9 ، ص 61-69

(3) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69

(4) نفسه : ج 9 ، ص 61-69

(5) التاريخ الكامل : ج 4 ، ص 250-251

حَتَّى قُتِلَ بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ وَلَمْ يَدْفَعُوا عَنْهُ . قَالَ لَهُ : عَلَيْكَ لعنة الله »⁽¹⁾ .

ولَمَّا وافت سنة خمس وثمانين ، هَمَّ عبد الملك بخلع عبد العزيز بن مروان من ولاية العهد ، فامتنع عبد العزيز⁽²⁾ ، وجرت بينهما مكاتبات في ذلك ، أمَّا ما يذكر عن ذلك أَنَّ الحَجَّاجَ كَانَ يَتَخَوَّفُ من عبد العزيز وتوسل عمران بن عَصَام العنزي ليذكر الوليد والولاية أمام عبد الملك ، فَأَنَّا وَإِنْ لَمْ نُنْكَرِ الرواية ، فَإِنَّ أثرها لَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ ضَحْلًا لَوْلَا مصادفة هَوَى فِي نفس عبد الملك⁽³⁾ ، ومهما يكن من أمر ، فَإِنَّ عبد الملك استشار أصحابه في ذلك ، فنهاه قبيصة بن ذؤيب عنه قائلًا : « إِنَّكَ بَاعَثَ عَلَى نَفْسِكَ صَوْتَ نَعَارٍ » وَحَرَّضَهُ عَلَيْهِ رُوحُ بْنُ زُبَاعٍ قَائِلًا : « لَوْ خَلَعْتَهُ لَمَا انْتَطَحَ فِيهِ عِزَانٌ » . وَبَاتَ عَلَى نِيَّةٍ خَلَعَهُ ، فَأَتَاهُ الْبَرِيدُ بِنَعْيِهِ فِي اللَّيْلِ ، فَأَعْتَرَفَ لِقَبِيصَةَ - وَكَانَ هُوَ الَّذِي حَمَلَ إِلَيْهِ الْبَرِيدَ - بِمَا كَانَ نَوَى ، وَاسْتَرْجَعَ ، فَقَالَ قَبِيصَةُ : « إِنْ الرَّأْيَ كُلَّهُ فِي الْأَنَاءِ ، وَالْعَجَلَةُ فِيهَا مَا فِيهَا . فَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ : رَبِّمَا كَانَ فِي الْعَجَلَةِ خَيْرٌ كَثِيرٌ ، رَأَيْتُ أَمْرَ عَمْرُو بْنِ سَعِيدٍ ، أَلَمْ تَكُنِ الْعَجَلَةُ فِيهِ خَيْرٌ مِنَ التَّائِي ؟⁽⁴⁾ » ثُمَّ تَمَثَّلَ بِأَبْيَاتٍ أَحَدُ الْخَوَارِجِ وَجَعَلَ يَرُدُّهَا وَيَبْكِي :

يا ايها المتمني أن يكون فتى	مثل ابن ليل لقد خلّى لك السبلا
ان ترحل العيس كي تسعى مساعيه	يشفق عليك وتعمل دون ما عملا
لو سرت في الناس أقصاهم وأقربهم	في شقة الأرض حتى تحسر الإبلا
تبغي فتى فوق ظهر الأرض ما وجدوا	مثل الذي غيبوا في بطنها رجلا
اعددت ثلاث خلال قد عرفن له	هل سبّ من أحد أو سبّ أو بخلا ⁽⁵⁾

ثُمَّ بَعْدَ وَفَاةِ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ : « إِنْ عَبْدُ الْعَزِيزِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَدْ مَضَى لِسَبِيلِهِ ، وَلَا بَدَّ لِلنَّاسِ مِنْ عِلْمٍ وَقَائِمٍ يَقُومُ بِالْأَمْرِ مِنْ بَعْدِي ، قُلْتُ - وَالْكَلامُ لِمُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدٍ - يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، سَيِّدَ النَّاسِ ، وَأَرْضَاهُمْ ، وَأَفْضَلَهُمُ الْوَلِيدَ بْنَ عَبْدِ

(1) العقد الفريد : ج 4 ، ص 103

(2) في تاريخ اليعقوبي : ج 2 ، ص 334 . «ان عبد الملك طلب من الشعبي ان يزين لعبد العزيز خلع نفسه .

(3) تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 413-414

(4) طبقات ابن سعد : ج 5 ، ص 233-234

(5) الاغانى : ج 14 ، ص 153

الملك قال : صدقت وفَّقك الله ، فَمَنْ ترى بعده ، قلت يا أمير المؤمنين ، أين تعدلها عن سليمان فتى العرب ؟ قال : وفَّقت أما إنَّا لو تركنا الوليد وإيَّاهما لجعلها في بنيه ، اكتب عهداً للوليد وسليمان من بعده . فكتب العهد للوليد وسليمان ، وبإيعهما وجعلهما وليي عهد المسلمين ، وكتب بيَّعته لهما إلى البلدان ، فبايع الناس ، وامتنع سعيد بن المسيَّب بالمدينة ، فجلد ستين سوطاً وطيف به وحبس⁽¹⁾

ولمَّا شارف عبد الملك على نهايته ، وُضِعَ سباط بين يديه يوماً ، فقال لحاجبه « ائذن لخالد بن عبد الله بن أسيد ، فقال : مات يا أمير المؤمنين قال : فلائبيه عبد الله بن خالد بن أسيد ، فقال : مات يا أمير المؤمنين ، قال : فلخالد بن يزيد بن معاوية ، قال : مات . قال : لفلان وفلان حتَّى عدَّ أقواماً قد ماتوا ، وهو يعلم ذلك . . . فأمر برفع السَّباط ، وأنشأ يقول :

ذهبت لداتي وانقضت أيامهم وغبرت بعدهم ولست بخالد⁽²⁾

واستأذن قوم على عبد الملك بن مروان ، وهو شديد المرض ، فدخلوا عليه وقد استند الى صدر أحد الخصيان ، فقال لهم : « إنَّكم دخلتم عليَّ عند إقبال آخرتي وإدبار دنياي وإنِّي تذكَّرت أرجى عمل لي ، فوجدتها غزوة غزوتها في سبيل الله ، وأنا خلُّو من هذه الأشياء ، فإياكم وإيَّا أبوابنا هذه الخبيثة أن تُطِيفُوا بها »⁽³⁾ .

ولا أظنَّه إلَّا بقي مشغولاً بالخلافة حتَّى وهو على سرير الموت وإلَّا لصنع صنيع معاوية بن يزيد ، فإنَّه أبى أن يستخلف أحداً . أمَّا أن ينهى وينصح النَّاس بعدم الطَّواف على أبواب الملك ، ويعتقدها لولديه ، فهنا تبدو الحنكة والسياسة حتَّى في آخر لحظات حياته .

« وقيَّل لعبد الملك في مرضه : كيف تجددك ؟ قال أجدني كما قال تعالى (وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكُتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ) »⁽⁴⁾

(1) تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 415-416

(2) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69

(3) التاريخ الكامل . ج 4 ، ص 250-251

(4) نفسه : ج 4 ، ص 250-251، 5

« ولَمَّا احتضر سمع غسلاً يغسل الثياب ، فقال : ما هذا ؟ فقالوا : غَسَّال فقال : يا ليتني كنت غَسَّالاً أكسب ما أعيش به يوماً بيوم ولم أَلِ الخلافة ، ثم تمثّل :

لعمري لقد عمّرتُ في الملك برهةً ودانت لي الدّنيا بسوق البوائر
وأُعطيْتُ حمر المال والحكم والنهي ولي سلّمت كلّ الملوك الجبابر
فأضحى الذي قد كان ممّا يسرّني كحكم مضى في المزمّنات الغواير
فيا ليتني لم أُعَنَّ بالملك ليلةً ولم أسعَ في لذات عيش نواصر

وقد أنشد هذه الأبيات معاوية عند موته (1) .

وقيل « لَمَّا احتضر عبد الملك ، أمر بفتح الأبواب من قصره ، فلَمَّا فُتِحَتْ ، سمع قَصَّاراً بالوادي فقال : ما هذا ؟ قالوا : قَصَّار . فقال : يا ليتني كنت قَصَّاراً أعيش من عمل يدي ، فلَمَّا بلغ سعيد بن المسيّب قوله ، قال : الحمد لله الذي جعلهم يفرّون إلينا ولا نفرّ إليهم » (2) .

وقيل « لَمَّا حضره الموت ، جعل يندب ويندم ، ويضرب بيده على رأسه ، ويقول : وددت أنّي كسبت قوتي بيوم واشتغلت بعبادة ربّي عزّ وجلّ وطاعته ، ثم دعا بنيه فأوصاهم ، ثم قال : الحمد لله الذي لا يسأل أحداً من خلقه كبيراً أو صغيراً ، ثم أنشد :

فهل من خالداً إمّا هلكنّا وهل بالموت للباقيّن غار
وقال : ارفعوني ، فرفعوه حتى شَمَّ الهواء ، وقال : يا دنيا ما أطيبك ، إنّ طويلك لقصير ، وإن كثيرك لحقير ، وإنّا كنّا بك لفي غرور ، ثم تمثّل :

إنّ تُناقشُ يَكُنْ عذابك يا ربّ عذاباً لا طَوْقَ لي بالعذاب
أو تجاوزتْ فانت ربّ صفوحٍ عن مسيءِ ذنوبه كالترابِ
ويُروى أنّ معاوية تمثّل بهذين البيتين أيضاً (3) .

(1) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69

(2) المصدر السابق : ج 9 ، ص 61-69

(3) التاريخ الكامل : ج 4 ، ص 250-251

ويحقُّ لعبد الملك أن يخشى الموت ، فقد قال عنه الحسن البصري « ماذا أقول في رجل الحجاج سيئة من سيئاته »⁽¹⁾ .

ودخل عليه الوليد وابنته فاطمة عند رأسه تبكي ، فقال : كيف أمير المؤمنين ؟ قال : هو أصالح ، فلمّا خرج ، قال عبد الملك :

ومستخبرٌ عنّا يريد لنا الرّدى ومستخبرات والدموع سواجم⁽²⁾

وذكر أنّ عبد الملك لما سأله الوليد خبره ، أنشأ يقول :

كم عائد رجلاً وليس يعودُه إلا لينظر هل يراه يموت⁽³⁾

وقيل إنّ عبد الملك نظر الى الوليد يبكي عليه عند رأسه ، فقال : يا هذا أتحنّ حنين الحمامة؟⁽⁴⁾ إذا أنا متّ فضعني في قبري ، وشمر وائتزر والبس للنّاس جلد النمر ، وضع الأمور عند أقرانها ، واحذر قرئشاً ، وضع سيفك على عاتقك ، فمَنْ أبدى ذات نفسه لك ، فاضرب عنقه ، ومَنْ سكت مات بدائه ، ثمّ أقبل عبد الملك على جميع ولده ، فقال : يا وليد اتق الله فيما استخلفك فيه ، واحفظ وصيّتي ، وانظر إلى أخي معاوية ، فصل رحمه واحفظني فيه ، وانظر إلى أخي محمّد ، فأمره على الجزيرة ، ولا تعزله عنها ، وانظر الى ابن عمّنا علي بن عبّاس ، فإنّه قد انقطع إلينا بمودته ونصيحته وله نسب وحقّ فصل رحمه ، واعرف حقّه وانظر الى الحجاج بن يوسف فأكرمه فإنّه هو الذي مهّد لك البلاد ، وقهر الأعداء ، وخلّص لكم الملك ، وشتت الخوارج ، وأنهاك وإخوتك عن الفرقة ، وكونوا أولاد أمّ واحدة ، وكونوا في الحرب أحراراً وللمعروف مناراً ، فإنّ الحرب لم تدن منية قبل وقتها ، وإنّ المعروف يشيد ذكر صاحبه ، ويميل القلوب للمحبّة ويدلّل الألسنة بالذكر الجميل ، ولله درّ القائل :

إنّ الأمور إذا اجتمعن فرامها بالكسر ذو حنق وبطش مفند

(1) المختصر في اخبار البشر : ج 2 ، ص 249

(2) التاريخ الكامل : ج 4 ، ص 249/ وانظر مروج الذهب : ج 3 ، ص 99-100 وفيه « ومشتغل عنا ..

ومستعبرات والعيون سواجح »

(3) مروج الذهب : ج 3 ، ص 99-100

(4) في بعض الروايات اتحن حنين الامة ، والاخرى : تعصر عينيك عصر الامة » .

عَزَّتْ وَلَمْ تُكْسَرْ وَإِنْ هِيَ بُدِدَتْ فَالْكَسْرُ وَالتَّوْهِينُ لِلْمُتَبَدِّدِ

ثم قال : إذا أنا مت ، فادعُ النَّاسَ إلى بَيْعَتِكَ ، فَمِنْ أَبِي فَالسَّيْفُ ، وَعَلَيْكَ بِالْإِحْسَانِ إِلَى أَخَوَاتِكَ ، فَأَحْبَبَهُنَّ وَأَكْرَمَهُنَّ إِلَيَّ فَاطِمَةُ ، وَكَانَ قَدْ أَعْطَاهَا قُرْطُبِي مَارِيَةَ وَالدَّرَّةَ الْيَتِيمَةَ ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ احْفَظْنِي فِيهَا ⁽¹⁾ .

وكان عبد الملك يقول : « إِنِّي أَخَافُ الْمَوْتَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فِيهِ وَلِدْتُ وَفِيهِ فَطَمْتُ وَفِيهِ جَمَعْتُ الْقُرْآنَ ، وَفِيهِ بَايَعَ النَّاسَ لِي ، فَمَاتَ فِي سُؤَالِ حِينَ أَمِنَ الْمَوْتَ فِي نَفْسِهِ » وَكَانَ قَدْ مَرَضَ وَاشْتَدَّ مَرَضُهُ ، فَقَالَ بَعْضُ الْأَطْبَاءِ : إِنْ شَرِبَ الْمَاءَ هَلَكَ ، فَاشْتَدَّ عَطَشُهُ ، فَقَالَ : « يَا وَلِيدَ ، اسْقِنِي مَاءً » فَامْتَنَعَ الْوَلِيدُ ، فَقَالَ لِابْنَتِهِ فَاطِمَةَ لَتَسْقِيهِ ، فَمَنَعَهَا الْوَلِيدُ ، فَقَالَ لَهُ : « لَتَدْعُنَّهَا أَوْ لِأَخْلَعَنَّكَ فَقَالَ الْوَلِيدُ : لَمْ يَبْقَ بَعْدَ هَذَا شَيْءٌ ، فَسَقَّتْهُ ، فَمَاتَ ⁽²⁾ .

وكانت وفاته في النصف من سُؤَالِ سَنَةِ سِتٍّ وَثَمَانِينَ ⁽³⁾ ، وَقَدْ نَعَتَهُ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ بِأَنَّهُ فَرَعُونَ زَمَانُهُ ⁽⁴⁾ .

وَلَمَّا تَوَفَّى دُفِنَ خَارِجَ بَابِ الْجَابِيَّةِ ، وَصَلَّى عَلَيْهِ الْوَلِيدُ فَتَمَثَّلَ سُلَيْمَانُ :

فَمَا كَانَ قَيْسٌ هَلَكُهُ هَلَكٌ وَاحِدٌ وَلَكِنَّهُ بَنِيَانٌ قَوْمٌ تَهْدِمَانِ

فَقَالَ الْوَلِيدُ : اسْكُتْ ، فَإِنَّكَ تَتَكَلَّمُ بِلِسَانِ الشَّيْطَانِ ، أَلَا قُلْتَ كَمَا قَالَ أَوْسُ

بْنُ حَجَرٍ :

إِذَا مَقْرَمٌ ^[1] مَنَا ذَرَى ^[2] حَدَّ نَابِهِ تَحْمُطُ مَنَا نَابٌ آخِرُ مَقْرَمٍ ⁽⁵⁾

تَوَقُّيعَاتُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مُرْوَانَ :

وَقَعَ فِي كِتَابِ أَتَاهُ مِنَ الْحَجَّاجِ - يَشْكُو إِلَيْهِ نَفَرًا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَيَغْرِيهِ بِهِمْ -

(1) مروج الذهب : ج 3 ، ص 100

(2) التاريخ الكامل : ج 4 ، ص 249

(3) طبقات ابن سعد : ج 5 ، ص 235 وما بعدها .

(4) تاريخ اليعقوبي : ج 3 ، ص 26

(5) التاريخ الكامل . ج 4 ، ص 249-250

[1] المَقْرَمُ : مِنَ الْقَرْمِ الْفَحْلُ إِذَا تَرَكَ عَنِ الرُّكُوبِ وَالْعَمَلِ ، السَّيِّدُ الْعَظِيمُ .

[2] ذَرَا وَذَرَى : يَقَالُ ذَرَتْ الرِّيحُ التُّرَابَ إِذَا بَدَدَتْهُ .

« جَنَّبَنِي دِماءَ بني عبد المطلب ، فليس فيها شفاء من الطَّلَب » . « وكتب إليه الحجاج يخبره بسوء طاعة أهل العراق وما يقاسي منهم ، ويستأذنه في قتل أشرفهم ، فوقَّع له : « إِنَّ مِنْ يُمْنِ السَّائِسِ أَنْ يَأْتِلَفَ بِهِ الْمُخْتَلِفُونَ ، وَمِنْ شَوْمِهِ أَنْ يَخْتَلِفَ بِهِ الْمُؤْتَلِفُونَ » ووقع في كتاب الحجاج يخبره بقوة ابن الأشعث : « بضعفك قوي ، وبخرقك طلع » ، ووقع في كتاب ابن الأشعث «
فما بال مَنْ أَسْعَى لِأَجْبَرٍ عَظْمَهُ جِفاظاً وينوى من سفاهتِه كسري
ووقع في كتاب :

« كيف يرجون سقاطي بعدما شَمِلَ الرَّأْسَ مَشِيبَ وَصَلَعٌ ⁽¹⁾
وقد نقش خاتمه « آمنت بالله مخلصاً » ⁽²⁾ .

ووصفه يعقوبي بأنه كان مبخلاً ⁽³⁾ ، ومع أنه كان يلقَّب برشح الحجر لبخله ⁽⁴⁾ فإنني لم أجد من الشواهد ما يؤيد صفة البخل عنده إلا شاهداً واحداً لم يصمه بالبخل وإنما عرَّض بالبخل أمامه ، والشواهد التي تؤيد كرمه وأعطياته الكثيرة مبثوثة في كتب الأدب والتاريخ .

صفات عبد الملك الجسدية

كان عبد الملك ربعة ، أبيض ليس بالبادن ، ولا النحيف مقرون الحاجبين ، كبير العينين ، مشرف الأنف ، كثير الشعر ، حسن الجسم مفتوح الفم ، مشبك الأسنان بالذهب ، وكانت له سنّ سوداء يسترها ، ⁽⁵⁾ ، أبخر تدمي لثته ، فيقع الذباب عليها ، لهذا سمي أبا الذباب ، وكان أبيض الرأس واللحية ⁽⁶⁾ . وكان إذا

-
- (1) العقد الفريد : ج 4 ، ص 258 (2) الاعلام : ج 2 ، ص 312
(3) تاريخ يعقوبي : ج 3 ، ص 335 (4) فوات الوفيات : ج 2 ، ص 31
(5) : انظر الاغانى : ج 7 ، ص 93/ ج 8 ، ص 38/ ج 10 ، ص 8 الامالي ج 2 ، ص 104/ زهر الاداب ج 1 ، ص 246
(6) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 62 ، « وكان ربعة يميل الى القصر »
في فوات الوفيات : ج 2 ، ص 31 ، « كان ربعة » .
في تاريخ بغداد : ج 1 ، ص 391 ، « كان عبد الملك طويلاً »
في الاعلام : ج 4 ، ص 312 ، « كان طويلاً ، وأرجح انه اعتمد تاريخ بغداد »
وانظر الحيوان : ج 3 ، ص 381-382

جلس يحمل بيده قضيب خيزران⁽¹⁾ ، وكان يقول : « لو ألقيت الخيزرانة من يدي ، لذهب شطر كلامي »⁽²⁾ .

أولاد عبد الملك وأزواجه

الوليد وسليمان ومروان الأكبر (مات صغيراً) وعائشة ، وأمهم ولادة بنت العباس العباسية .

وزيد ومروان ومعاوية (مات صغيراً) وأم كلثوم وأمهم عاتكة بنت يزيد بن معاوية . وهشام ، وأمّه أمّ هشام بنت هشام بن إسماعيل المخزومي ، واسمها عائشة . وأبو بكر واسمه بكّار ، وأمّه عائشة بنت موسى بن طلحة بن عبيد الله . والحكم (مات صغيراً) وأمّه أمّ أيوب بنت عمرو بن عثمان بن عفّان . وفاطمة بنت عبد الملك ، وأمّها أمّ المغيرة بنت المغيرة بن خالد بن العاص . وعبد الله ومسلمة والمنذر وعنبسة ومحمّد وسعيد الخير والحجاج لأُمّهات أولاد شتّى⁽³⁾ .

وكانت أحبّ أزواجه إليه عاتكة بنت يزيد بن معاوية بن أبي سفيان ، فقد كان يؤثرها عليهن جميعاً ، ويروي المسعودي حكاية تصور شغف عبد الملك بعاتكة ، يقول : « كانت عاتكة بنت يزيد بن معاوية تحت عبد الملك بن مروان فغضب عليه ، فطلب رضاها بكلّ شيء ، فأبت عليه ، وكانت أحبّ الناس إليه ، فشكا ذلك إلى خاصّته ، فقال عمرو بن بلال - رجل من بني أسد - ما لي عليك إنّ أرضيتها ؟ قال : أحكّمك ، فخرج وجلس بابها يبكي ، فقال خاصّتها ، مالك إبا حفص ؟ قال : فزعت إلى ابنة عمي ، فاستأذنوا لي عليها ، فأذنت له ، وبينهما ستر ، فقال : فقد عرفت حالى من أمراء المؤمنين ، معاوية ويزيد ومروان وعبد الملك ولم يكن لي غير ابنين ، فعدا أحدهما على الآخر ، فقتله ، فقال أمير المؤمنين أنا قاتل المعتدي ، قلت له : أنا وليّ الدّم ، وقد عفوت ، فأبى عليّ

(1) الاغانى : ج 9 ، ص 169

(2) البيان والتبيين ، مختارات : ص 62

(3) طبقات ابن سعد : ج 5 ، ص 224-224

العقد الفريد : ج 5 ، ص 158 / تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 419

التاريخ الكامل : ج 4 ، ص 250

البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69

وقال : ما أحبُّ أن أعوّد رعيّتي هذا ، وهو قاتله بالغداة ، فانشد الله الا ما طلبته منه ، فقالت لا أكلمه ، قال : ما أظنك تكسبين شيئاً هو أفضل من إحياء نفس ، ولم يزل خواصها وخدمها وحاشيتها ، حتّى قالت : عليّ بثيابي ، فلبست وكان بينها وبين عبد الملك باب وكانت قد ردمته ، فأمرت بفتحه ، ثمّ دخلت ، فأقبل الخصيّ يشتدّ ، فقال : يا أمير المؤمنين ، هذه عاتكة ، قال : ويليّ ورأيتهما ؟ قال : نعم ، إذ طلعت وعبد الملك على سريريه ، فسلمت ، فسكت ، فقالت : أمّا والله لولا مكان عمرو بن بلال ما أتيتك ، الله إنّ عدا أحد بنيه على الآخر ، فقتله وهو ليّ الدّم وقد عفا ، أعزمت لتقتلنه ؟ قال أي والله وهو راغم ، فأخذت بيده ، فأعرض عنها ، فأخذت برجله فقبلتها ، فقال هولك ، وتراضيا . . . وراح عبد الملك فجلس مجلسه للخاصّة ، وقد دخل عمرو بن بلال ، فقال له : يا أبا حفص أطففت العيلة في القيادة ولك الحكم ، فقال : يا أمير المؤمنين ، ألف دينار ومزرعة بما فيها من الآلات والعبيد ، قال : هي لك ، قال : وفرائض لولدي وأهل بيتي ، قال : وذلك كلّه ، وبلغ الخبر عاتكة ، فقالت : ويلي على القوّاد ، إنّما خدعني ⁽¹⁾ .

ولما أراد الخروج لقتال مصعب بن الزبير في العراق ، لاذت به عاتكة وقالت : « يا أمير المؤمنين ، لا تخرج السنّة لحرب مصعب ، فإنّ آل الزبير ذكروا خروجه ، وابتعت إليه الجيوش ، وبكت وبكى جواربها معها ، وجلس ، وقال ، قاتل الله ابن أبي جمعة ، فأين قوله :

إذا ما أراد الغزولم تثنِ همّه حصان عليها عقد در يزينا
نهته ، فلما لم ترَ النهى عاقه بكت فبكى مما شجاها قطينها
. . . لكأنّه يراني ويراك يا عاتكة ، ثم خرج ⁽²⁾ .

مآثر عبد الملك بن مروان

ضرب النقود

اختلف العلماء واصحاب السير في السنّة التي ضربت فيها النقود بالعربيّة

(1) مروج الذهب : ج 3 ، ص 61-62

(2) الأغاني : ج 8 ، ص 35 وانظر العقد : ج 5 ، ص 146

وفيمن ضربها ، فقد أورد ابن كثير في ذلك روايات عدّة : الأولى عن ابن جرير وفيها أنّ عبد الملك بن مروان أول من ضربها في سنة ست وسبعين ثم يذكر عن الماوردي ، أنّه « اختُلف في أول من ضربها بالعربية في الإسلام ، وأورد رواية عن سعيد بن المسيّب ، أنّ أول من ضربها . . عبد الملك بن مروان ، وكانت الدرّاهم والدنانير روميّة وكسرويّة » . ويورد في تأريخ نقشها عن أبي الزناد : سنة أربع وسبعين ، وأنه كان على أحد جوانبها (الله أحد) وعلى الآخر (الله الصمد) ثم يورد عن يحيى بن النعمان الغفاري عن أبيه ، أنّ أول من ضربها مصعب بن الزبير في العراق عن أمر أخيه عبد الله سنة ست وسبعين على ضرب الأكاسرة ، وعليها (الملك) من جانب و(الله) من الجانب الآخر⁽¹⁾ .

وأما الطبري ، فقد أورد أنّ نقش الدرّاهم والدنانير ، كان بأمر من عبد الملك ، وهو أول من ضربها على مشاقيل الجاهليّة ، وهي اثنان وعشرون قيراطاً إلّا حبة⁽²⁾ .

وأما ابن الأثير ، فيقول : « كان ضربها سنة ست وسبعين ، وإنّ عبد الملك هو أول من أحدث ضربها ، وقد أورد رواية لتعليل ذلك وهي أنّ عبد الملك كتب في صدور الكتب الى الروم : « قل هو الله أحد وذكر النبي (ص) مع التاريخ » ، فكتب إليه الروم : إنكم قد أحدثتم حدثاً كذا وكذا ، فاتركوه ، وإلا أتاكم في دنائيرنا من ذكر نبيكم ما تكرهون ، فعظم ذلك عليه ، فأحضر خالد بن يزيد فاستشاره فيه ، فقال : حرّم دنائيرهم ، واضرب للناس سكة فيها ذكر الله تعالى فضرب الدنانير والدرّاهم « وضرب عامله في العراق الحجّاج » الدنانير والدرّاهم ونقش عليها قل هو الله أحد⁽³⁾ .

وذكر اليعقوبي في تاريخه ، أنّ الدرّاهم والدنانير ضربت في أيام عبد الملك وأنّ الذي ضربها هو الحجّاج بن يوسف⁽⁴⁾ .

(1) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 14-15

(2) تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 256

(3) التاريخ الكامل : ج 4 ، ص 202

(4) تراخي اليعقوبي : ج 2 ، ص 336

ويورد ابن عبد ربّه أنّ عبد الملك هو أوّل مَنْ ضربها دون ذكر التاريخ لذلك ، ويذكر محمّد الكتبي أنّ عبد الملك نقش الدّراهم والثّانير سنة ست وسبعين⁽¹⁾

والحقيقة أنّ عبد الملك أوّل مَنْ ضربها لتواتر الرّوايات من جهة ، ولأنّ الرواية التي فيها ذكر مصعب بعيدة عن الحقيقة من جهة أخرى ، فمصعب كان في شغل شاغل عن ضرب النقود ، لأنّه كان يحارب الخوارج والمختار وعبد الملك وانهماكه في هذه الحروب يعتبر سبباً وجيهاً لردّ الرواية التي تجعله أوّل مَنْ ضرب النقود . والرواية التي أوردها ابن الأثير في السّبب الذي جعل عبد الملك يفكّر في ضرب النقود ، هو أقرب للحكاية منه إلى السّبب الحقيقي ، وإذا قرّناه ، بالمحاولة التعليلية لتعريب الدواوين ، أنّ رجلاً من كتّاب الرّوم احتاج أن يكتب فلم يجد ماء في الدواة فبال فيها⁽²⁾ . عرفنا أنّ الدولة العربيّة آنئذ بدأت بالتعريب وفق خطة مرسومة ، وتمّ تعريب الدواوين وكانت قبل ذلك ، تُكتَب بالفارسيّة بالعراق والنواحي الشرقيّة ، وبالروميّة في الشّام ، والقبطيّة في مصر ، وحوّها من الروميّة سليمان بن سعيد مولى خشين ، ومن الفارسيّة صالح بن عبد الرحمن مولى عتبة - امرأة من بني مرة⁽³⁾ .

والظاهرة أنّ هذا الانتقال كان بطيئاً ، فاستمرّ في زمن الوليد ، ممّا حدا البعض أن ينسبه إليه⁽⁴⁾ .

وقد أنشأ عبد الملك مصلحة البريد ، وجعلها « منتظمة واستعمل لها الخيل تجري أشواطاً لنقل المسافرين والرسائل بين دمشق وعواصم الأمصار . وقد أنشئت هذه المصلحة في الأساس لسدّ حاجات موظفي الدّولة ، وحمل مراسلاتهم ، وكان على مديري البريد فوق هذا أن يواصلوا الخليفة بالأنباء عن جميع الحوادث

(1) العقد الفريد : ج 5 ، ص 138-139

فوات الوفيات : ج 2 ، ص 31

(2) تاريخ العرب : ج 1 ، ص 283

(3) العقد الفريد : ج 5 ، ص 138-139

(4) نفسه ، ج 5 ، ص 138-139

الخطيرة الي تجري في مناطقهم» (1) .

وفي أيام عبد الملك تم وضع علامات الإعجام في الخط العربي ، وضبطت الحروف بالحركات المقتبسة عن السريانية (2) .

وفي سنة ست وستين بدأ عبد الملك بناء قبة الصخرة والجامع الأقصى في القدس ، وانتهى منه سنة ثلاث وسبعين ، وقد أراد بذلك صرف الناس عن الحج إلى مكة التي كانت بيد ابن الزبير . فصار الناس يحجون العمرة إليها ، وينحرون ويحلقون عند الصخرة ، ويطوفون بها ، وكان ابن الزبير يشهر بعبد الملك بسبب هذا (3) .

ومنع عبد الملك أهل الشام من الحج إلى مكة ، لأن ابن الزبير كان يجبرهم على بيعته إذا حجوا ، فضج الناس ، واحتجوا على ذلك ، وقالوا : « تمنعنا من حج بيت الله الحرام ، وهو فرض من الله علينا ، فقال لهم : هذا ابن شهاب الزهري يحدثكم : أن رسول الله ، قال : لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي ومسجد بيت المقدس ، وهو يقوم لكم مقام المسجد الحرام ، وهذه الصخرة التي يروى أن رسول الله وضع قدمه عليها لما صعد إلى السماء تقوم لكم مقام الكعبة ، فبنى على الصخرة قبة ، وعلق عليها ستور الديباج ، وأقام لها السدنة » (4) .

وكانت الكعبة المشرفة قد تصدعت في زمن زيد بن معاوية ، وبعد موته رممها عبد الله بن الزبير بمقتضى الحديث الشريف : « لولا أن قومك - والحديث موجه إلى عائشة - حديث عهدهم بكفر - وفي رواية بجاهلية - لنقضت الكعبة وأدخلت فيها الحجر ، وجعلت لها باباً شرقياً وباباً غربياً ، ولألصقتها بالأرض فإن قومك قصرت بهم النفقة ، فلم يدخلوا فيها الحجر ، ولم يتمموها على قواعد إبراهيم ورفعوا بابها ، ليدخلوا من شاءوا ويمنعوا من شاءوا » فلما تمكن ابن الزبير بناها كذلك ،

(1) تاريخ العرب : ج 1 ، ص 284

(2) الاعلام : ج 4 ، ص 312

(3) البداية والنهاية : ج 8 ، ص 280

(4) تاريخ يعقوبي : ج 3 ، ص 7

ولمّا قضى الحجاج على ابن الزبير ، استأذن عبد الملك بإعادة البناء كما كان في الجاهليّة ، فسّد الغربي ، وردم أسفل الشرقي حتى جعله مرتفعاً كما كان في الجاهلية ، ولمّا بلغ عبد الملك الحديث النبوي عنها ، قال : « وددنا لو تركناه وما تولّى من ذلك »⁽¹⁾ .

(1) العقد الفريد : ج 7 ، ص 247/مروج الذهب : ج 3 ، ص 30

الباب الثالث

الفصل الأول : عبد الملك بن مروان ونزعتة الأدبيّة.

الفصل الثاني : تطور النقد الأدبي.

الفصل الثالث: عبد الملك بن مروان والنقد الأدبي.

الفصل الأول

عبد الملك ونزعته الأدبية
طلبة المعرفة
تمثله بالشعر

عبد الملك بن مروان ونزعة الأدبية

إنَّ سجلَّ عبد الملك بن مروان الحافل بالحروب والثورات والمؤامرات التي رأينا شيئاً من فصولها في مستهلَّ هذه الرسالة ، لم يستطع طمس النزعة الأدبية التي كانت قد تغلغلت في نفسه حتَّى الأعماق ، فبقيت روح الأديب جيّاشة في صدره ، تشرَّب شامخة كلِّما وجدت السَّبيل إلى ذلك .

ولنا أنْ نتساءل ، ألَمْ تشغلِ الهموم السياسيَّة عبد الملك عن الإهتمام بالأدب ، لقد كابد الحرب ضد ابن الزَّبير والشيعة والخوارج وعبد الرَّحْمَن بن الأشعث ، والرَّوم والمردة ، وقاد هذه الحروب إمَّا مباشرة وإمَّا غير مباشرة ، وكان لا يكلُّ أمر دنياه إلى غيره ، دائم التعهد لولائه ، يكافئ المحسن ويعاقب السيِّء . ويتابع الحرب في الشرق والغرب في سبيل توسيع رقعة ملكه ويرده البريد من جميع اتحاد المملكة ، فيطلع عليه ، ويشرف بنفسه على الأحداث المهمَّة ، ويبقى لديه الوقت الكافي للإهتمام بالأدب ورواية الأشعار والأخبار .

إنَّ الإهتمام بالأدب ، كالأدب نفسه في كلِّ زمان ومكان مرتبط بالسياسة والإجتماع ، وإذا كان للدَّولة اليوم أجهزة إعلام متطوِّرة كمحطات الإذاعة المسموعة والمرئية والصحف والملصقات ، وإذا كان لكلِّ حزب أجهزته الإعلامية التي تتولَّى الدعاية له ونشر أفكاره ومبادئه ، فإنَّ الشعراء ورجال الأدب هم مَنْ تحملوا هذه المسؤوليَّة في الماضي ، فلكل حركة أو حزب شاعر بل شعراء ينافحون الخصوم ، ويروِّجون الأفكار ، ويشيعون الأخبار .

لهذا كان عبد الملك حريصاً على لقاء الشعراء ، فهم أبواق دعايته المسموعة بين الناس ، بحمده يسبحون ، وبخصومه ينهشون ، ويتعهدهم بالمال والأعطيات .
فبيالغون بالقول على قدر مبالغته بالعطاء .

فاهتمامه بالشعر والشعراء ، لم يكن اهتماماً بالأدب للأدب ، وإنما لأنه ديوان العرب الذي إليه يرجعون ، وعنه يصدرن ، وبه يتأثرون .

ولأنه رأس السلطة والأحداث تتعاقب ، فلا بد للخليفة من الخطابة والخطابة تفرض فيمن يتصدى لها سرعة في البديهة وقوة في الإرتجال مع حسن اختيار الألفاظ وتلطف المعاني لمشكلة الكلام لمقتضى الحال . وهذا يلزمه اطلاع واسع على اللغة وجوامع الكلم ، ويتطلب حفظ آيات من القرآن الكريم لتزيين الخطب بآياته الحكيمة ، ورواية الأشعار ، للتمثل بها لما تشيعه من إحياء يغمر قلب اجمهور ، فيغدوا أكثر انقياداً للخطيب ، وخطبة الحجاج في أهل العراق وتأثيرها على من كان بالمسجد مشهور .

هذه الظروف ساعدت الروح الأدبية عند عبد الملك على الإستمرار ونحن الآن سنحاول إبراز هذه الروح التي كان عبد الملك يغذيها باستمرار لمحبه للمعرفة وإدراكه لأهميتها .

مجالس عبد الملك الأدبية

طلبه المعرفة

كتب عبد الملك الى الحجاج « ليس شيء من لذة الدنيا إلا وقد أصبحت منه ، ولم يكن عندي شيء إلا مناقلة الإخوان للحديث ، وقبلك عامر الشعبي فابعث به إلي يحدثنني »⁽¹⁾ .

« فلما حُمل اليه ، وناداه ، قال له : يا شعبي ، لا تساعدني على ما قبيح ولا ترد علي الخطأ في مجلسي ، ولا تكلفني التشميت والتهنئة ، ولا جواب السؤال والتعزية ، ودع عنك كيف أصبح الأمير وكيف أمسى ، وكلمني بقدر ما أستطعمك

(1) الاغاني : ج 9 ، ص 169 / شرح النهج : ج 4 ، ص 500

واجعل بدل المدح لي صواب الإستماع مني ، واعلم أن صواب الإستماع أكثر من صواب القول ، وإذا سمعتني أتحدث فلا يفوتك منه شيء ، وأرني فهمك من طرفك وسمعتك ، ولا تجهد نفسك في تطرية صوابي ، ولا تستدع بذلك الزيادة في كلامي ، فإن أسوأ الناس حالاً من استكدّ الملوك بالباطل ، وإن أسوأ الناس حالاً منهم من استخفّ بحقهم ، واعلم يا شعبي ، أن أقل من هذا يذهب بسالف الإحسان ويسقط الحرمة ، فإن الصمت في موضعه ربّما كان أبلغ من المنطق في موضعه ، وعند إصابته وفرصته ⁽¹⁾ .

لم يجد عبد الملك لذّة تفوق مجالسة العلماء ومحادثتهم ، ورغب الشعبي أن يكون له نديماً ، وزوّده بالنصح والإرشاد بهذه الوصيّة الموجزة بالفاظها الوافية بمعانيها ، البالغة هدفها ، فقد طلب منه أن لا يساعده على قبح ، ونهاه أن يقول له أخطأت في ملأ ، ودعاه الى رفع الشكليات فلا دعاء إذا عطس ولا تهنئة من كلّ مناسبة ، ودعاه الى حديثه ما أحسّ أن الخليفة مقبل عليه ، فإن بدرت من الخليفة بادرة أو علامة على قلّة إقباله ، أمسك عن الحديث ، وأن لا يمدحه ويطريه ، إنّما يستمع منه ويحسن الإستماع ، ويعلمه أن الإستماع فن كفن الكلام ، وإذا سمعه يتحدث ، فليقبل عليه بسمعه وبصره ، فلا يقول له : أحسنت وأجّدت ، إنّما يريد أن يظهر فهمه ببصره وسمعه ، دون إجهاد نفسه في تطرية صوابه ، وينهاه عن التملّق إليه طمعاً في عطية ، ولكن إنّ دعاه الى رفع الشكليات فلا تحدّثه نفسه بالإستخفاف بحقه ، فبادرة من هذا النوع أو أقل منها تذهب ما سبق من الإحسان والحرمة ، ويحضّه على الصمت عندما يكون مناسباً لأنّ الصمت في موضعه أبلغ من الكلام في موضعه .

ولكن بأي أسلوب قال عبد الملك ذلك ؟ لقد قال ذلك في بلاغة نادرة وعبرة شاعرة ، بدأ كلامه بالنهي وختمه بالتقرير والتأكيد ، وقصد لِمَا يريد قصداً ، فلا تشبيه ولا كتابة ولا محسنات لفظية أو معنوية إلّا ما جاء عفو الخاطر (طباق في بعض المواضيع ، مثل : السؤال والتعزية ، وأصبح وأمسى ، والإستماع والقول ، والصمت والمنطق) ولا تعقيد في الألفاظ ، إنّما انسجام وتكامل وتناغم بين

(1) مروج الذهب : ج 3 ، ص 37

الحروف وتشاكل بينها وبين المعاني ، فلا لفظ مستقبح ولا معنى مستهجن⁽¹⁾ .

وعندما كتب ملك الرّوم إلى عبد الملك « أكلت لحم الجمل الذي هرب عليه أبوك من المدينة . لأغزيتك جنوداً مئة ألف ومئة ألف ، فكتب عبد الملك الى الحجاج أن يبعث الى عبد الله بن الحسن ويتوعّده ، ويكتب إليه بما يقول : ففعل ، فقال عبد الله بن الحسن : إنّ لله عزّ وجلّ لوحاً محفوظاً يلحظه كلّ يوم ثلاث مئة لحظة ، ليس منها لحظة إلا يُحيي ويُميت ويعزّز ويذلّ ، ويفعل ما يشاء ، وإني لأرجو أن يكفينيك منها بلحظة واحدة . فكتب به الحجاج إلى عبد الملك وكتب عبد الملك به إلى ملك الرّوم ، فلمّا قرأه قال : ما خرج هذا إلا من كلام النبوة⁽²⁾ » .

لماذا اختار عبد الملك عبد الله بن الحسن دون غيره ؟ ولماذا استعمل أسلوب التهديد دون المشورة ؟ لقد اختار عبد الله بن الحسن لعلمه وأناته وتقديره لعقله ، ولجأ لأسلوب التهديد ليستخرج الجواب المناسب من صدره دون ان يعلم عبد الله بحاجة عبد الملك لهذا الجواب ، وقال مرّة لعروة بن الزبير وكان عروة قد أبدى إعجابه في بستان « أنت والله أحسن منه . إنّ هذا يؤتي أكله كلّ عام ، وأنت تؤتي أكلك كلّ يوم⁽³⁾ » .

وكان عبد الملك نهماً في طلب المعرفة وإقباله عليها ، فقد روى الشعبي قال : « ربّما حدّثت أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان . . وقد هيأ اللقمة ، فيمسكها في يده مقبلاً على ، فأقول : أحرها يا أمير المؤمنين ، فإنّ الحديث بعدها فيقول : الحديث أشهى إليّ منها⁽⁴⁾ » .

وكان يتجنّب في مجالسته غير الأدباء⁽⁵⁾ . وقد اجتمع جماعة منهم عند عبد الملك في سمرة « فذكروا بيوتات العرب ، فاتفقوا على خمسة أبيات : بيت بني

(1) سنعود للكلام عن نثر عبد الملك في الفصول اللاحقة .

(2) العقد الفريد : ج 2 ، ص 16

(3) نفسه : ج 2 ، ص 82

(4) ذيل الأمالي : ص 81

(5) الكامل في اللغة والادب : ج 1 ، ص 327

معاوية الأكرمين في كندة ، وبيت بني جشم بن بكر في تغلب ، وبيت بن ذي الجدين في بكر ، وبيت زرارة بن عدس في تميم ، وبيت بني بدر في قيس ، وفيهم الأحرز بن مجاهد التغلبي ، وكان أعلم القوم ، فجعل لا يخوض معهم فيما يخوضون فيه ، فقال له عبد الملك : ما لك يا أحيرز ساكتاً منذ الليلة ؟ قال وما أقول ؟ سبق أهل الفضل في فضلهم أهل النقص في نقصانهم ، والله لو أن للناس كلهم فرساً سابقاً غرته ، لكان بنو شيبان ففيما الإكثار ، وقد قال المسيب بن علس :

تَبَيْتَ الْمَلُوكَ عَلَى عَثْبِهَا وَشَيْبَانٌ إِنْ عَتَبْتَ تَعْتِيبُ
فَالشُّهْدُ بِالزَّاحِ أَخْلَافُهُمْ وَأَحْلَامُهُمْ مِنْهُمَا أَعْدَبُ
وَكَالْمَسْكُ تُرَبُّ مَقَامَاتِهِمْ وَتُرَبُّ قُبُورِهِمْ أَطِيبُ⁽¹⁾

ولكن ، هل كان عبد الملك بن مروان يقف دوماً موقف الآخذ المنفعل ؟ لا ، لقد كان يدلي بآرائه ويكون له القول الفصل في معظم الأحيان ، ويقف في بعضها موقف الممتحن لجلسائه ، ليعلم مقدار علمهم وآيهم أعلم من غيره . فقد قال يوماً لجلسائه « خبروني عن حي من أحياء العرب فيهم أشد الناس ، وأسخى الناس ، وأخطب الناس ، وأطوع الناس في قومه ، وأحلم الناس ، وأحضرهم جواباً . قالوا : يا أمير المؤمنين ، ما نعرف هذه القبيلة ، ولكن ينبغي لها أن تكون في قُرَيْش ، قال : لا ، قالوا : ففي حمير وملوكها ، قال : لا ، قالوا : ففي مضر ، قال : لا ، قال مصقلة بن رقية العبدي : فهي إذاً في ربيعة ونحن هم ، قال : نعم ، قال جلساؤه : ما نعرف هذا في عبد القيس إلا أن تخبرنا به يا أمير المؤمنين ، قال : نعم ، أما أشد الناس فحكيم بن جبل ، وكان مع علي بن أبي طالب ، فَقُطِعَتْ سَاقُهُ ، فَضَمَّهَا إِلَيْهِ حَتَّى مَرَّ بِهِ الَّذِي قَطَعَهَا ، فَرَمَاهَا ، فَجَنَدَ لَهُ عَنْ دَابَّتِهِ ، ثُمَّ جَثَا إِلَيْهِ فَقَتَلَهُ ، وَاتَّكَأَ عَلَيْهِ ، فَمَرَّ بِهِ النَّاسُ فَقَالُوا لَهُ : يَا حَكِيم ، مَنْ قَطَعَ سَاقَكَ ؟ قَالَ : وَسَادِي هَذَا وَأَنْشَأُ يَقُول :

يَا سَاقِي لَا تُرَاعِي إِنْ مَعِيَ ذِرَاعِي أَحْمِي بِهَا كُرَاعِي .

(1) العقد الفريد : ج 3 ، ص 252

وأما أسخى الناس ، فعبد الله بن سوار ، استعمله معاوية على السند ، فسار إليها في أربعة آلاف من الجند ، وكانت توقد معه نار حيثما سار ، فيطعم الناس ، فبينما هو ذات يوم إذ أبصر ناراً : فقال : ما هذه ؟ قالوا : أصلح الله الأمير اعتل بعض أصحابنا ، فاشتوى خبيصاً ، فعملنا له ، فأمر خبازه أن لا يطعم الناس إلا الخبيص . حتى صاحوا وقالوا : أصلح الله الأمير ، ردنا إلى الخبز واللحم فسمي مطعم الخبيص .

وأما أطوع الناس في قومه ، فالجارود بن بشر بن العلاء ، إنه لما قبض رسول الله (ص) وارتدت العرب ، خطب قومه ، فقال : أيها الناس ، إن كان محمد قد مات ، فإن الله حي لا يموت ، فاستمسكوا بدينكم ، فمن ذهب في هذه الردة دينار أو درهم أو بغير أو شاة فله عليّ مثله . فما خالفه رجل .

أما أحضر الناس جواباً ، فصعصعة بن صوحان ، دخل على معاوية في وفد أهل العراق ، فقال معاوية : مرحباً بكم يا أهل العراق ، قد متم أرض الله المقدسة ، منها المنشر وإليها المحشر ، قدمتم على خير أمير ، ببر كبيركم وبرحم صغيركم ، ولو أن الناس كلهم ولد أبي سفيان ، لكانوا حلماً عقلاء ، فأشار الناس إلى صعصعة ، فقام ، فحمد الله وصلى على النبي (ص) ، ثم قال : أما قولك يا معاوية إنا قدمنا الأرض المقدسة . فلعمري ما الأرض تقدس الناس ، ولا يقدر الناس إلا أعمالهم ، وأما قولك منها المنشر وإليها المحشر ، فلعمري ما ينفع قربها ولا يضر بعدها مؤمناً ، وأما قولك لو أن الناس كلهم ولد أبي سفيان لكانوا حلماً عقلاء ، فقد ولد من هم خير من أبي سفيان : آدم عليه السلام ، فمنهم الحكيم والسفيه ، والجاهل والعالم .

« وأما أحلم الناس ، فالأشبح العبدى ، فإن وفد عبد القيس قدموا على النبي (ص) بصدقائهم وفيهم الأشبح ففرقه رسول الله (ص) وهو أول عطاء فرضه في أصحابه ، ثم قال يا أشبح ، ادن مني ، فدنا منه ، فقال : إن فيك خلتين يحبها الله : الأناة والحلم ، وكفى برسول الله (ص) شاهداً ، ويقال إن الأشبح لم يغضب قط »⁽¹⁾

(1) العقد الفريد : ج 3 ، ص 282-284

وسأل يوماً جلساءه « أيُّ المناديل أشرف ؟ فقال قائل منهم : مناديل مصر كأنها غُرقيء^[1] البَيْض ، وقال آخر : مناديل اليمن ، كأنها أنوار الربيع ، فقال عبد الملك ما صنعتما شيئاً ، أفضل المناديل ما قاله أخوتيم ، يعني عبدة بن الطيب :

لَمَّا نَزَلْنَا نَصَبْنَا ظِلَّ أَخِيَّةٍ وفار للقوم باللحم المراجيل^[2]
وَرَدَّ وَأَشْقَر مَا يُؤْنِيهِ طَابِخُهُ ما غَيَّرَ الغُلْيُ منه فهو مأْكول^[3]
ثُمَّتْ قُمْنَا إِلَى جُرْدٍ مُسَوِّمَةٍ أعرفهن لأيدينا مناديل^[4] (1)

ونصب عبد الملك « الموائد يطعم الناس ، فجلس رجل من أهل العراق على بعض تلك الموائد ، فنظر إليه خادم لعبد الملك ، فأنكره ، فقال له : أعراقي أنت ؟ قال نعم قال أنت جاسوس ، قال : لا ، قال : بلى ، قال : ويحك دعني أتهنأ بزد أمير المؤمنين ولا تنغصني به ، ثم إنَّ عبد الملك وقف على تلك الموائد فقال : مَنْ القائل :

إذا الأرطي توسد أبرديه حدود جوازيء بالرميل عين

وما معناه ، وَمَنْ أجاب فيه أجزناه ، والخادم يسمع ، فقال العراقي للخادم : أتحب أن أشرح لك قائله ، وفيما قاله ؟ قال : نعمض ، قال : يقوله عدي بن زيد في صفة البطيخ الرمسي ، فقال ذلك الخادم ، فضحك عبد الملك حتى سقط ، فقال له الخادم : أخطأت أم أصبت ؟ فقال : بل أخطأت ، فقال : يا أمير المؤمنين هذا العراقي ، فعل الله به وفعل لقنيه . فعاد إليه عبد الملك ، وقال : أنت لقنته هذه ؟ قال : نعم ، قال أخطأ لقنته أم صواباً ؟ قال : بل خطأ ، قال : ولِمَ ؟ قال : لأنِّي كنت متحرماً بمائدتك ، فقال لي : كيت وكيت ، فأردت أن أكفّه عني وأضحك ، قال : وكيف الصواب ؟ قال : يقوله الشماخ بن ضرار الغطفاني في صفة البقر الوحشية ، وقد جزئت بالرطب عن الماء ، قال صدقت (2) .

(1) الكامل في اللغة والادب : ج 1 ، ص 327/العقد الفريد : ج 1 ، ص 113

(2) الاغانى : ج 8 ، ص 107-108

[1] غُرقيء البيض : يعني القشرة الرقيقة التي تركب البيضة دون قشرها الاعلى

[2] المراجيل : الاصل : مراجل واحدها مرجل : القدر الكبيرة .

[3] يؤنيه : ينضجه

[4] مسومة : معلمة .

وقال عبد الملك لأحد جلسائه : « ما أحكم أربعة أبيات قالتها العرب في الجاهلية ؟ فأنشده :

منعُ البقاء تقلب الشمس	وطلوؤها من حيث لا تُنسي
وطلوؤها بيضاء صافية	وغروبها صفراء كالورس ^[1]
تجري على كبد السماء كما	يجري حمام الموت في النفس
اليوم تعلم ما يجيء به	ومضى بفضل قضائه أمس

قال : احسنت ، فأخبرني بأمدح بيت قالته العرب في الشجاعة ؟ قال : قول كعب بن مالك :

نصل السيوف إذا قصرنا بخطونا قدماً ونلحقها إذا لم تلحق
قال : فأخبرني بأفضل بيت قيل في الجود ؟ فأنشد لحاتم طي :

أماوى ما يغني الثراء عن الفتى إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر^[2]
ترى أنّ ما أبقيت لم أك ربّه وأنّ يدي ممّا بخلت به صفرُ

الى آخر الأبيات . قال : فأخبرني عن أحسن الناس وصفاً ؟ قال : الذي يقول :

كأنّ قلوب الطير رطباً وباساً لدى وكرها العنّاب والحشف البالي^[3]
والذي يقول :

وتعرف فيه من أبيه شمائله ومن خاله ومن زيد ومن حجر
يريد امرأ القيس⁽¹⁾ .

وقال عبد الملك للشعبي : « من أين تهبّ الريح ؟ قال : لا علم لي يا أمير المؤمنين قال : ... أمّا مهبّ الشمال ، فمن مطلع بنات نعش^[4] ، وأمّا مهبّ

(1) ذيل الامالي : ص30

[1] الورس : صباغ اصفر ، ويصبغ به

[2] حشرج : الرجل غرغر عند الموت وتردد نفسه .

[3] الحشف : أصول الزرع تبقى بعد الحصاد

[4] بنات نعش : الكرى سبعة كواكب تشاهدها جهة القطب الشمالي ومثل الصغرى .

الصُّبَا ، فمن مطلع الشمس إلى سُهَيْل ، واما الجنوب ، فمن مطلع سُهَيْل الى
مغرب الشمس ، وأما مطلع الدَّبُور^[1] ، فمن مغرب الشمس الى مطلع بنات
نعش⁽¹⁾ .

«فمعارف عبد الملك متشعبة ، فهي تعدت الآداب والأنساب إلى علم
الفلك .

« وكتب الحجاج إلى عبد الملك بن مروان ، يعظم أمر قطري بن الفجاءة
المازني ، فكتب إليه عبد الملك : أوصيك بما أوصى به البكري زيدا ، فقال
الحجاج لحاجبه : نادي في الناس ، مَنْ أخبر الأمير بما أوصى به البكري زيدا فله
عشرة آلاف درهم ، فقال رجل للحاجب : أنا أخبره ، فأدخله عليه ، فقال له : ما
قال البكري لزيد ؟ قال : قال لابن عمّه زيد ، والشعر لموسى بن جابر الحنفي :

أقول لزيد لا ترتدّ فإنهم يرون المنايا دون قتلك أو قتلي
فإن وصفوا حرباً فضعها وإن أبوا فشبّ وقود الحرب بالحطب الجزل
فإن عضت الحرب الضروس بنابها فعرضة نار الحرب مثلك أو متبي

فقال الحجاج : صدق أمير المؤمنين ، عرضة نار الحرب مثلي أو مثله⁽²⁾ .

وكتب إليه عبد الملك : « أنت عندي كسالم ، فلم يدري ما هو ، فكتب إلى
قتيبة بن مسلم يسأله ، وكان قتيبة قد روى الشعر ، فكتب إليه : إن الشاعر يقول :

يُديروني عن سالم وأديرهم وجلدة بين الأنف والعين سالم⁽³⁾

ثم كتب إليه مرة أخرى : « أنت عندي قدح بن مقبل ، فلم يدري ما هو ،
فكتب إلى قتيبة يسأله فكتب إليه : إن ابن مقبل نعت قدحاً له ، فقال :

غدا ، وهو مجدول ، وراح كأنه من المشّ والتقليب بالكفّ أفتح^[2]

(1) مروج الذهب : ج 3 ، ص 37

(2) ذيل الامالي : ص 72

(3) مروج الذهب : ج 3 ، ص 62

[1] الصبا . ربح مهها جهة الشرق ويقابلها الدَّبُور .

[2] المشّ : يقال مش العظم مصه ومش يديه إذا مسحهما بمنديل لإزالة الدسم . الافتح : العريض .

خروج من الغمى إذا صكَّ صكَّه بدا والعيون المستكفة تلمح^[1] (1)

فرسائلُ عبد الملك السياسيَّة طُغَّت على بعضها روحُه الأبيَّة ، حتَّى رأيناه
يرسل مثل هذه الرسائل للحجَّاج ، وهو بذلك يعرِّض مصالحه السياسيَّة وخططه في
القضاء على خصومه للإبهام أو على الأقلَّ للإبطاء بتنفيذها ، فثقتُه بالحجَّاج وفهمه
لم تنفع الحجَّاج بشيء في هذا المجال ، حتَّى اضطرَّ إلى أن يرصد الجوائز ،
ويرسل المراسلات ، ليفهم ما يعنيه عبد الملك بهذه العبارات .

ودخل الفرزدق على عبد الملك بن مروان وبعض بنيهِ ، فقال للفرزدق أتعرف
أحداً أشعر منك ؟ قال : لا ، إلَّا أنَّ غلاماً من بني عُقيل يركب أعجاز الإبل وينعت
الفلوات فيجيد ، ثم جاءه جرير ، فسأله عن مثل ما سأل الفرزدق ، فأجابه بجوابه ،
فلم يلبث أن جاءه ذو الرِّمة ، فقال له : أنت أشعر النَّاس ؟ قال : لا ، ولكن غلام
يقال له مزاحم من بني عُقيل ، يسكن الروضات ، يقول وحشياً من الشعر لا يقدر
على مثله أحد ، فقال أنشدني بعض ما تحفظ من ذلك ، فأنشده قوله :

خليليَّ عوجاً بي على الدار نسأل متى عهدنا بالطَّاعن المتحمِّل^[2]
فعمجت وعاجوا فوق بيداء صَفَّقَتْ بها الريح جولان التراب المنخل^[3]

حتى اتى على آخرها ، ثم قال : ما أعرف أحداً يقول قولاً يواصل هذا⁽²⁾
وعن مذكراته الشعر والشعراء ، قال يوماً لولده وأهله : « أي بيت ضربته
العرب ووصفته ، أشرف حواء وأصلاً وبناء ؟ فقالوا ، فأكثروا ، وتكلَّم مَنْ حضر
فاطالوا فقال عبد الملك : أكرم بيت وصفته العرب ، بيت طُفيل الذي يقول فيه :

وبيت تهبَّ الريح في حجراته بأرض فضاء بابهِ لم يحجب
سماوته أسمال برد محبَّر وصهوته من الحمي مصعب^[4]

(1) نفسه : ج 3 ، ص 62

(2) الاغانى : ج 17 ، ص 153

[1] الغمى : الشدة ، صك صكه : اضطرب اضطراباً شديداً

[2] عاج على الدار : عطف عليها زمام بعيره . الطَّاعن الراحل بالظعنية وهو الهودج يوضع على ظهر البعير .

[3] البيداء : الصحراء

[4] سماوة : رواق البيت وسماوة كل شيء شخصه أسمال : جمع سمل : الثوب الخلق ، البرد : الثوب المحطط والبرد

وأطنابه أرسان جرد كأنها صدور القنا من بادئ ومعقب^[1]
نُصِبَتْ على قومٍ تدورُ رماحهم عروقُ الأعادي من عرينٍ وأشيب^[2]
« وقال عبد الملك - وكان أول خليفة ظهر منه بخل - أي الشعراء أفضل ؟
فقال له حميد بن هراسة - يعرض ببخل عبد الملك - : أفضلهم المقنع الكندي
حيث يقول :

إني أحرض أهل البخل كلهم لو كان ينفع أهل البخل تحريضي
ما قلّ مالي إلا زادني كرمًا حتى يكون برزق الله تعويضي
والمال ينفع من لولا دراهمه أمسى يقلّب فينا طرف مخفوض
لن تخرج البيض عفواً من أكفهم إلا على وجع منهم وتمريض
كأنما من جلود الباخلين بها عند النوائب تُحْدَى بالمقارض
فقال علبد الملك - وعرف ما أراد - الله أصدق من المقنع حيث يقول :
والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا⁽²⁾ .

ولم أجد ما يتهمه بالبخل غير هذا الخبر ، والأخبار التي تؤيد كرمه أكثر من
أن تُحصى ، وكان يقول معرضاً ببخل ابن الزبير إنه لا يصلح للخلافة لبخله ، فهل
يُعقل أن يُلقب عبد الملك برشح الحجر ، ويكون بخله مشهوراً ، ثم يعرض ببخل
غيره ؟

وقال يوماً عبد الملك لجلسائه : مَنْ أشدّ الناس ؟ قالوا أمير المؤمنين قال :
اسلكوا غير الطريق ، قالوا : عُمير بن الحُبَاب ، قال قُبْحَ الله عُميراً لصّ ثوب ينازع
عليه أعزّ عنده من نفسه ودينه ، قالوا : فشييب ، قال : إنّ للحرورية لطريقاً ؛
قالوا : فَمَنْ ؟ قال : مصعب ، كان عنده عقيلتا قُرَيْشٍ ، سَكِينَةُ بنت الحسين

(1) نفسه : ج 14 ، ص 90

(2) الاغاني : ج 5 ، ص 158

ايضاً ثوب من الشعر أسود محبر : مزين الصهوة . مقعد الفارس من الفرس .
الحمي : كثير اللحم ، المصعب : الفحل الذي لم يركب .
[1] أطناب : جمع طنّب : الجبل الطويل تشد به الخيمة .
أرسان : جمع رس وهو مقود الدابة . الجرد : الخيل
[2] عروق : ج : عرق : الاصل ومن البدن أحد أوردته التي يجري فيها الدم

وعائشة بنت طلحة ، ثم هو أكثر الناس مالأ ، جعلت له الأمان ، والولاية ، وعلم أنني سأفي له للمودة التي كانت بيننا ، فحمى أنفأ وأبى وقاتل حتى قُتِلَ ، فقال رجل : كان مصعب يشرب النبيذ ، قال : كان ذلك قبل أن يطلب المروءة ، فأما مذ طلبها ، فلو علم أن الماء ينقص مروءته ما ذاقه ، قال الأقيسر الأسدي :

حمى أنفه أن يقبل الضيم مصعب فمات كريماً لم تدم خلائقه
ولو شاء أعطى الضم مذ رام هضمه فعاش ملوماً في الرجال طرائقه
ولكن مضى والبرق يبرق خاله يشاوره مرراً ومرراً يعانقه
فولّى كريماً لم تنله مذمة ولم يك رعداً تطيه نمارقه⁽¹⁾

لقد رفض عبد الملك أن يكون هو المقصود بسوء إليه ، لأنه كان يعلم أن مادح نفسه كذاب ، ورفض أن يكون عميراً ، لأن عميراً لم يقتله عبد الملك من جهة ولأنه قيسي من جهة ثانية ، ورفض ان يكون شبيباً رغم ما أبداه شبيب من شجاعة في معاركه ، وأغلب الظن لأنه لم يكن قاتله ، فقد مات شبيب غرقاً كما هو معروف ، إنما جعله مصعب بن الزبير ، لأن مصعباً كان قُرشياً مثله ، وكان صديقه ، ثم وهذا الأهم إنه الذي قتل مصعباً ، فتعظيم مصعب تعظيم لعبد الملك نفسه ، وبقدر ارتفاعه به كان ارتفاعه بنفسه .

« وسأل عبد الملك أبا الزُعَيْرَةَ هل أتخمت قط ؟ قال : لا ، فقال : وكيف ذلك ؟ قال : لأننا إذا طبخنا أنضجنا ، وإذا مضغنا دققنا ، ولا نكظ المعدة ولا نخليها »⁽²⁾

وقال لاعرابي : « انك حسن لكذبة ، قال : اني ادقء رجلي في الشتاء ، واغفل غاشية الفم ، وأكل عند الشهوة »⁽³⁾ .

وكان يقول لبنيه : « عليكم بطلب الأدب ، فإنكم إن احتجتم إليه كان لكم مالأ ، وإن استغنيتم عنه كان لكم جمالاً »⁽⁴⁾ . وقال : « إن العلم سيقبض قبضاً

(1) التاريخ الكامل 642

(2) عيون الاخبار : ج 9 ، ص 219

(3) نفسه : ج 9 ، ص 271

(4) العقد الفريد : ج 2 ، ص 231-232

سريعاً ، فَمَنْ كان عنده علم فليظهره ، غير غالٍ فيه ولا جافٍ عنه » (1) .

وسأل ابن جُبَيْر بن مطعم لَمَّا قدم عليه - وكان من حلفاء قريش - عن حلف الفضول ، فأخبره أَنَّ بني عبد شمس وبني نوفل خرجوا منه » (2) .

« وسأل عبد الملك كثيراً عن أعجب خبر له مع عزة ، فقال : حججت سنة من السنين ، وحجّ زوج عزة بها ، ولم يعلم أحد منا بصاحبه ، فلَمَّا كنّا ببعض الطريق أمرها زوجها بابتياح سمن تصلح به طعاماً لأهل رفقته ، فجعلت تدور الخيام خيمة خيمة حتّى دخلت إلَيّ وهي لا تعلم أنّها خيمتي ، وكنت أبري أسهماً ، فلَمَّا رأيتها جعلت أبري وأنا أنظر إليها ولا أعلم حتّى برت عظامي مرّات ، ولا أشعر بها ، والدّم يجري ، فلَمَّا تبينت ذلك ، دخلت إلَيّ ، فأمسكت يدي ، وجعلت تمسح الدّم عنها بثوبها ، وكان عندي نحى من السمن ، فحلفت لتأخذته ، فأخذته وجاءت زوجها بالسمن ، فلَمَّا رأى الدم ، سألهما عن خبره ، فكاتمته حتّى حلف لتصدقته ، فصدقته ، فضربها ، وحلف لتشتمني في وجهي ، فوقفت عليّ وهو معها ، فقالت لي : يا ابن الزانية ، وهي تبكي ، ثم انصرفا ، فذلك حين أقول :

يكلّفها الخنزير شتمي وما بها هواني ولكن للمليك استدلّت (3)

« وقال عبد الملك بن مروان لعبد الله بن عبد الأعلى الشيباني : مَنْ أكرم العرب وَمَنْ خير النَّاس ؟ قال : مَنْ يحبّ النَّاس أن يكونوا منه ، ولا يحبّ أن يكون من أحد - يعني بني هاشم - قال : مَنْ ألام النَّاس ؟ قال : مَنْ يحبّ أن يكون من غيره ، ولا يحبّ غيره أن يكونوا منه » (4) .

ودخل عمر بن أبي ربيعة على عبد الملك ، فانتسب له ، فقال عبد الملك :

« لا أنعم الله بعين عينا تحية السخط إذا التقينا

أنت القائل لا أم لك ؟

(1) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61 وما بعدها .

(2) الاغانى : ج 16 ، ص 68

(3) نفسه : ج 8 ، ص 39

(4) عيون الاخبار : ج 3 ، ص 228

نظرت إليها بالمحصب من منى ولي نظر لولا التحرج عارم^[1] فقلت :

أشمس أم مصابيح بيعة بدت لك خلف السجف أم أنت حالم^[2]
بعيدة مهوى القرط إما لنوفل أبوها وإما عبد شمس وهاشم

. . قاتلك الله ، فما الأملك ، أما كان في بنات العرب مندوحة عن بنات عمك ؟ فقال عمر : بئس والله هذه التحية يا أمير المؤمنين ، لابن العم على شحط^[3] الدار ، وتنائي المزار ، فقال له عبد الملك : أراك مرتدعاً عن ذلك ؟ قال : إلى الله تائب ، فقال عبد الملك : إذن يتوب الله عليك ، ولكن أخبرني عن منازعتك اللهي في المسجد الجامع ، فقد أتاني نبأ ذلك ، وكنت أحب أن أسمعه منك ، قال عمر : نعم ، يا أمير المؤمنين ، بينا أنا جالس في المسجد الحرام في جماعة من قريش ، إذ دخل علينا الفضل بن العباس بن عتبة ، فسلم وجلس ، ووافقي ، وأنا أثقل بهذا البيت :

وأصبح بطن مكة مقشعراً كأن الأرض ليس بها هشام
فأقبل عليّ ، فقال : يا أخا بني مخزوم ، والله ، إن بلدة تجج بها عبد المطلب وبعت بها رسول الله (ص) فأسفرت ، وبها بيت الله عز وجل ، فحقيقة أن لا تقشع لهشام ، وإن أشعر من هذا البيت وأصدق قول القائل :

إنما عبد مناف جوهر زين الجوهر عبد المطلب
فأقبلت عليه : فقلت : يا أخا بني هاشم ، إن أشعر من صاحبك الذي يقول :

إن الدليل على الخيرات أجمعها أبناء مخزوم للخيرات مخزوم^[4]

فقال لي : أشعر والله ، من صاحبك الذي يقول :
أبناء مخزوم الحريق إذا حرّكته تارة ترى ضرما

[1] التحرج : تجب الأثم . عارم : اسم فاعل من عرم : شديد

[2] السجق : الستر ، الحجاب

[3] شحط الدار : بعده

[4] خزم اللالي : نظمها وتحرم الشوك في رحله دخل ، وتحازم الجيشان تعارضا

يجود منه الشرار مع لهب فَمَنْ حَادَ عَنْ حَدِّهِ فَقَدْ سَلِمَا
فوالله ما تلعثم ، ان أقبل عَلَيَّ بوجهه ، فقال : يا أخا بني مخزوم ، أشعر من
صاحبك وأصدق الذي يقول :

هاشم بحر إذا سما وطما أحمَد حرَّ الحريق واضطرمَا
واعلم وخير المقال أصدقَه بأنَّ مَنْ رَامَ هَاشِمًا هُشِمَا
... فتمنيت والله ، يا أمير المؤمنين ، أن الأرض ساخت بي ، ثم تجلّدت
عليه ، فقلت يا أخا بني هاشم ، أشعر من صاحبك الذي يقول :

أبناء مخزوم أنجم طلعت للناس تجلو بنورها الظلما
نجود بالنيل قبل تسألَه جوداً هنيئاً ونضرب البهما
فأقبل علي بأسرع من اللحظ ، ثم قال : أشعر من صاحبك وأصدق الذي
يقول :

هاشم شمس بالسعد مطلعها إذا بدت أخفت النجوم معا
اختارنا الله في النبيِّ فَمَنْ قارعنا بعد أحمد قُرْعَا
فأسودت الدنيا في عيني ودُّبري ، فأنفَقَطْتُ فلم أجد جواباً ، ثُمَّ قلت له : يا
أخا بني هاشم ، إن كنت تفخر بنا برسول الله (ص) فما تسعنا مفخرتك ، فقال
كيف ، لا أم لك ، والله لو كان منك لفخرت به عَلَيَّ ، فقلت : صدقت ، واستغفر
الله ، إنّه لموضع الفخار ، وداخلني السرور لقطعه الكلام ، ولئلا ينالني خَوَرٌ عن
إجابته فأفْتَضَّح ، ثم إنّه ابتدأ المناقضة ، فقال : فقد قلت ، فلم أجد بدءاً من
الاستماع ، فقلت : هات ؛ فقال :

نحن الذين إذا سما بفخارهم ذو الفخر أفعده هناك القَعْدُ
أفخر بنا إن كنت يوماً فاخراً تلقى الأولى فخروا بفخرك أفردوا
قُلْ يا ابن مخزوم لكل مفخر منّا المبارك ذو الرّسالة أحمدُ
ماذا يقول ذوو الفخار هنالككم هيهات ذلك هل يُنالُ الفرقدُ [1]

[1] الفرقد : نجم قريب من القطب الشمالي يهتدى به وبجانبه آخر أخض منه . فهما فرقدان .

فحصرت ، وتبلدت ، وقلت له : إنَّ لك عندي جواباً فانظرني ، وأفكرت ملياً ، ثم أنشأت أقول :

لا فخر إلا قد علاه محمّد	فإذا فخرت به فإني أشهد
أن قد فخرت وفقت كلّ مفاخر	وليك في الشرف الرفيع المقصد
ولنا دعائم قد تناهى أول	في المكرمات جرى عليها المولد
من ذاقها حاشى النبي وأهله	في الأرض غططة الخليج المزيّد
دع ذا ورح بفناء خوّد بضّة	مما نطقت به وغنى معبد ^[1]
مع فتية تندى بطون اكفهم	جوداً إذا هزّ الزمان الانكد
يتناولون سلافة عاميّة	طابت لشاربها وطاب المقعد

فوالله ، يا أمير المؤمنين ، لقد أجباني بجواب أشدّ عليّ من الشعر ، قال لي : يا أبا بني مخزوم ، أريك السها^[2] وتريني القمر . . . وتخرج المفاخرة إلى شرب الرّاح ، وهي الخمر المحرّمة ؟ فقلت له : أما علمت ؛ أصلحك الله ، أن الله عزّ وجلّ يقول في الشعراء وإنهم يقولون ما لا يفعلون ؟ قال : صدقت ، ثم استثنى قوماً منهم ، فقال إلّا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، فإن كنت منهم ، فقد دخلت في الإستثناء ، واستحققت العقوبة بدعائك إليها ، وإن لم تكن منهم فالشرك بالله أشدّ عليك من شرب الخمر ، فقلت : أصلحك الله ، لا أرى للمستجدي شيئاً أصلح من السكوت ، فضحك وقال : استغفر الله ، وقام عني ، فضحك عبد الملك حتّى استلقى ، وقال : يا ابن أبي ربيعة ، أما علمت أنّ لبني عبد مناف ألسنة لا تطاق ؟ (2) .

وهذا الخبر بين الصنعة ، واستخراجها لا يحتاج كبير عناء ، وانما اورده كمنموذج للتزيّد في الأخبار التي شغف بها بعض الرواة .

« وكان عبد الملك معجباً بشعر عبد الله بن جحش ، فكتب يأمره بالقدوم

(1) في الاصل قينة .

(2) الأغاني : ج 15 ، ص 7-9 / زهر الآداب : ج 1 ، ص 80-81

[1] خود : المرأة الشابة بضّة : رقيقة الجلد دامة .

[2] السها : كوكب خضّ من بنات نعل الصغرى .

عليه فورد كتابه وقد توفي ، فقال إخوانه لابنه : لو شخصت إلى أمير المؤمنين عن
أذنه لأبيك لعلّه كان ينفك ، ففعل ، فبينما هو في طريقه إذ ضاع منه كتاب الإذن
فهم بالرجوع ، ثم مضى لوجهه ، فلما قدم على عبد الملك ، سأله عن أبيه فأخبره
بوفاته ثم سأله عن كتابه ، فأخبره بضياعه ، فقال له : أنشدني قول أبيك :

هل يُبلغنّها السّلام أربعة	مني وإن يفعلوا فقد نفعوا
على مُصكّن من جمالهم	وعنتريسين فيهما سطع
قرب جيرائنا جمالهم	صبحاً فاضحوا بها قد انتجعوا
ما كنت أدري بوشك بينهم	حتى رأيت الحداة قد طلعا
قد كاد قلبي والعين تبصرهم	لما تولّى بالقوم ينصدع
ساروا وخلفت بعدهم ذنباً	أليس باللّه بش ما صنعوا ⁽¹⁾

قال : لا واللّه ، يا أمير المؤمنين ما أرويه ، قال : لا عليك ، فأنشدني قول
أبيك :

أجد اليوم جيرتك الغيارا	رواحاً أم أرادوه ابتكارا
بعينك كان ذاك وإن يبينوا	يزدك البين صدعاً مستطارا
بلى أبقت من الجيران عندي	أناساً ما أوافقهم كشارا
وماذا كثرة الجيران تغني	إذا ما بان من أهوى فسارا

قال : لا واللّه ، يا أمير المؤمنين ، ما أرويه ، قال : لا عليك ، فأنشدني قول
أبيك :

دار لصهباء التي لا ينشني	عن ذكرها قلبي ولا أنساها
صفراء يطوبها الضجيج لصلبها	طيّ الحماله لين مثناها
لو يستطيع ضجيعها لأجنّها	في القلب شهوة ريحها ونشاها

قال : لا واللّه ، يا أمير المؤمنين ، ما أرويه ، وإن صهباء هذه لأمي ، قال :
لا عليك قد يبغض الرجل أن يُشبّب بأمّه ، ولكن إذا نسب بها غير أبيه ، فأف لك
ورحم الله أباك ، فقد ضيّعت أدبه وعقته ، إذ لم ترو شعره ، اخرج فلا شيء لك
عندنا .

(1) الأغاني : ج 17 ، ص 119-120

وكان عبد الله بن قيس الرقيّات عند عبد الملك ، فأقبل غلمان له معهم عِساسٌ خلنج فيها لبن البخت ، فقال عبد الملك : « يا ابن قيس ، أين هذا من عِساس مصعب التي تقول فيها :

ملك يطعم الطعام ويسقي لبن البُختِ في عِساس الخلنج
فقال : لا أَيْنَ يا أمير المؤمنين ، لو طُرِحَتْ عِساسُك هذه في عِساس مصعب لوسعها وتغلّغت في جوفه ، فضحك عبد الملك ، ثم قال : قاتلك الله يا ابن قيس ، فإنّك تأبى إلّا كرماً ووفاءً⁽¹⁾ .

وقال يوماً لعمر بن أبي ربيعة « أنت القاتل :

أترك ليلى ليس بيني وبينها سوى ليلة ؟ إنّي إذا لصبور
قال عمر : نعم ، قال : فبئس المحبّ أنت ، تركتها وبينك وبينها غدوة ؟
قال : يا أمير المؤمنين ، إنّها من غدوات سليمان ، غدوها شهر ورواحها شهر⁽²⁾

« ودخل العجاج على عبد الملك بن مروان ، فقال له عبد الملك : بلغني أنّك لا تحسن الهجاء ، فقال : يا أمير المؤمنين ، مَنْ قدر عهلي تشييد الأبنية أمكنه خراب الأخبية ، قال : ما يمنعك من ذلك ؟ قال : إنّ لنا عزّاً يمنعنا أن نُظلم ، وحلماً يمنعنا أن نُظلم ، قال : لكلماتك أحسن من شعرك ، فما العزّ الذي يمنعك أن تُظلم ؟ قال : الأدب البار والفهم الناصع . قال : فما الحلم الذي يمنعك من أن تُظلم ؟ قال : الأدب المستطرف ، والطبع اللتالد ، قال : لقد أصبحت حكيماً . قال : وما يمنعني من ذلك وأنا نجّي أمير المؤمنين ؟⁽³⁾ .

« ودخلت عزة على عبد الملك وقد عجزت ، فقال لها : أنت عزة كثير ؟
فقالت : أنا عزة بنت حميد ، قال : أنت الذي يقول لك كثير :

لعزة نار ما تبوح كأنها إذا ما رمقناها من البعد كوكب

(1) نفسه ، ج 17 ، ص 167

(2) نفسه : ج 18 ، ص 133

(3) الامالي : ج 2 ، ص 45-46/ زهر الآداب : ج 2 ، ص 634-635

فما الذي أعجبه منك ؟ قالت : كلاً يا أمير المؤمنين ، فوالله ، لقد كنت في عهده أحسن من النار في الليلة القُرّة - وفي حديث محمد بن صالح الأسلمي - فقالت له : أعجبه مِنِّي ما أعجب المسلمين منك حين صَيَّروك خليفة ، . . . وكانت له سنٌ سوداء يخفيها فضحك حتى بدت ، فقالت : هذا الذي أردت أن أبديه ، فقالها : هل تروين قول كثير فيك :

وقد زعمت أنني تغيّرت بعدها ومَنْ ذا الذي يا عز لا يتغيّر
تغيّر جسمي والخليقة كالتّي عهدت لم يخبر بسرّك مخبر
قالت : ولكنّي أروي :

كأنّي أناذي صخرة حين أعرضت من الصمّ لو تمشي بها العصم زلت
صفوحاً فما تلقاك إلّا بخيلة فَمَنْ ملّ منها ذلك الوصل ملّت ⁽¹⁾

وسأل عبد الملك بُثينة ولبى الأخيلية نفس السؤال ، وتلقى نفس الجواب الذي رواه محمد بن صالح ⁽²⁾ .

ولما جلس عبد الملك لمبايعة أهل العراق بعد أن قتل مصعباً « أته عدوان ، فقدّموا بين أيديهم رجلاً وسيماً ، فقال عبد الملك :

غدير الحيّ من عدوان كانوا حيّة الأرض
بنى بعضهم بعضاً ، فلم يرعوا على بعض
ومنهم كانت السّادات والموفونّ بالفرض

ثم أقبل على ذلك الجميل ، فقال : إيه ، فقال : لا أدري ، فقال معبد بن خالد الجدلي وكان خلفه :

ومنهم حَكَم يقضي فلا يُنْقَضُ ما يقضي
ومنهم مَنْ يُجيزُ الحجّ بالسنة والفرض
وهم مذ ولدوا شُبّوا بسرّ النسب المحض

(1) الامالي : ج 2 ، ص 104

(2) الاغانى : ج 7 ، ص 93 / ج 10 ، ص 80

فأقبل عبد الملك على ذلك الجميل ، فقال : مَنْ هو ؟ قال : لا أدري ، فقال سعيد من ورائه : هو ذو الأصبع ، فأقبل على الجميل ، فقال : ما كان اسمه ؟ قال : لا أدري فقال معبد : حرثان بن الحارث ، فقال للجميل : من أيكم هو ؟ قال : لا أدري ، فقال معبد : من بني ناج ، ثم قال للجميل : كم عطاؤك ؟ قال : سبعة ، قال لمعبد كم عطاؤك : قال ثلاث مئة ، فقال لكاتبه : اجعل معبدًا في سبعة وانقص عطاء هذا أربعة ، ففعل ⁽¹⁾ .

فبعد الملك كان دائم المذاكرة للأدب ، يكافئ المحسن ، ويعاقب في بعض الأحيان مَنْ يتوسَّم فيه المعرفة فلا يجدها ، كهذا الجميل الذي لا يروي شعر قومه ولا أخبارهم ، فقد حرمه عبد الملك أكثر من نصف عطائه ، وابن عبد الله بن جحش فقد أنبه ، لأنه لا يروي شعر أبيه .

« وكان عبد الله بن الحجاج الثعلبي شجاعاً فاتكاً صعلوكاً من صعاليك العرب ، وكان متسرعاً إلى الفتن ، فكان مِمَّنْ خرج مع عمرو بن سعيد ، فلما ظفر عبد الملك بعمرو ، هرب إلى ابن الزبير ، فكان معه حتى قتل ، ثم اندس إلى عبد الملك ، فكلم فيه ، فأمنه ، هذه رواية ثعلب ، وفي رواية غيره : لما قُتل عبد الله بن الزبير ، وكان عبد الله ابن الحجاج معه ، احتال على عبد الملك وهو يطعم الناس فدخل حجرة ، فقال له (عبد الملك) مالك يا هذا لا تأكل ؟ قال : لا أستحلُّ أن أكل حتى تأذن لي ، قال إني قد أذنت للناس جميعاً ، قال : لا أعلم ، فأكل بأمره ، قال : كُلْ ، فأكل ، وعبد الملك ينظر إليه ، ويعجب من فعالة ، فلما أكل الناس ، جلس عبد الملك في مجلسه وجلس خواصه بين يديه ، وتفرَّق الناس ، جاء عبد الله بن الحجاج ، فوقف بين يديه ، ثم استأذنه في الإنشاد ، فأذن له ، فأنشده :

أبلغ أمير المؤمنين فإني مِمَّا لقيت من الحوادث مُوجِعُ
منع القرار فجئت نحوك هارباً جيش يجرّ ومقنب يتلمّع

(1) الاغاني : ج 4 ، ص 3 (وفيها زيادة في التفاصيل)
التاريخ الكامل : ج 4 ، ص 157-161

فقال عبد الملك : وما خوفك لا أم لك ، لولا أنك مريب ، فقال عبد الله :
 إنَّ البلاد علي وهي عريضة وعرت مذهبها وسدَّ المَطْلَعُ
 وقال عبد الملك : ذلك بما كسبت يداك ، وما الله بظلام للعبيد ، فقال عبد
 الله :

كُنَّا تَنَحَّلْنَا البصائر مرّةً وإليك إذ عمي البصائر نرجعُ
 إنَّ الذي يعصيك منّا بعدها من دينه وحياته متودعُ
 آتي رضاك ولا أعودُ لمثلها وأطيعُ أمرك ما أمرتُ وأسمعُ
 أعطني نصيحتي الخليفة ناجعاً وخزامة الأنف المقود فأتبعُ

فقال لع عبد الملك : هذا لا نقبله منك إلا بعد المعرفة بك ، وبذنبك ، فإذا
 عُرِفَتِ الْحَوْبَةُ قبلنا التَّوْبَةُ ، فقال عبد الله :

ولقد وطئت بني سعيد وطأةً وابن الزُّبَيْرِ فعرشه متضعع
 فقال عبد الملك : الحمد لله والمنة على ذلك ، فقال عبد الله :

ما زلت تضرب منكباً عن منكبٍ تعلو ويسفل غيركم ما يرفعُ
 ووطئتهم⁽¹⁾ في الحرب حتّى أصبحوا حدثاً يؤسّ وغابراً يتجمع
 فحوى خلافتهم ولم يظلم بها القمر قمر بني قصي الأنزعُ
 لا يستوى خاوي نجوم آفلٍ والبدر منبلجاً إذا ما يطلعُ
 ووضعتُ أميةً واسطين لقومهم ووُضِعَتْ وسطهم فنعم الموضعُ
 بيتُ أبو العاصي بناه بربرةً عالي المشارف عزّه ما يدفعُ

فقال له عبد الملك : إنَّ توريتك عن نفسك ، لترييني ، فأبي الفسقة أنت ؟
 وماذا تريد ؟
 فقال :

جربت أصيبيتي ، يد أرسلتها وإليك بعد معادها لا ترجعُ
 وأرى الذي يرجو تراث محمدٍ أفلت نجومهمو ونجمك يسطعُ

(1) في الاصل : وطمتم .

فقال عبد الملك : هذا جزاء أعداء الله ، فقال له عبد الله بن الحجاج :
فانعش أَصِيْبِي الألاء كأنهم حجل تدرج بالشربة جوع
فقال عبد الملك : لا أنعشهم الله ، وأجاع أكبادهم ، ولا أبقى وليداً من
نسلهم ، فإنهم نسل كافر فاجر ، لا يبالي ما صنع ، فقال عبد الله :

مال لهم ممّا يضمن جمعته يوم القليب فحيز عنهم أجمع
فقال عبد الملك : لعلك أخذته من غير حلّه ، وأنفقتّه في غير حقّه ،
وأرصدت به لمشاقّة أولياء الله ، وأعددت له لمعاونة أعدائه ، فزعة منك إذا استظهرت
به على معصية الله ، فقال عبد الله :

أدنو لترحمني وتجير فاقتي فأراك تدفعني فأين المدفع
فتبسّم عبد الملك وقال له : إلى النار فمن أنت الآن ؟ قال : أنا عبد الله بن
الحجاج الثعلبي ، وقد وطئت دارك ، وأكلت طعامك ، وأنشدتك ، فلن تقتلني بعد
ذلك فأنت وما تراه ، وأنت بما عليك في هذا عارف ، ثم عاد إلى إنشاده ، فقال :

ضاقّت ثياب الملبسين وفضلهم عني فالبسني فتوبك أوسع
فنبذ عبد الملك إليه رداءً كان على كتفه ، وقال : البسه لا لبست ، فالتحف
به ، ثم قال له عبد الملك : أولى بك والله ، لقد طاولتك طعماً في أن يقوم بعض
هؤلاء ، فيقتلك فأبى الله ذلك ، فلا تجاورني في بلد وانصرف آمناً ، قم حيث
شئت» (1) .

وبلغ عبد الله بن الحجاج ، أن الحجاج بن يوسف أرسل إلى عبد الملك
يعرفه بما فعل عبد الله ويطلبه منه ، فجاء عبد الله ، فوقف بين يدي عبد الملك ،
وأنشده :

« أعوذُ بثوبيك اللذين ارتداهما كريمُ اثنا من جبيه المسك ينفع
فإن كنت مأكولاً فكن أنت آكلي وإن كنت مذبوحاً فكن أنت تدبّحُ

فقال عبد الملك : ما صنعت شيئاً ، فقال عبد الله :

(1) الأغاني : ج 12 ، ص 26-27

لَأَنْتَ وَخَيْرُ الظَّافِرِينَ كِرَامُهُمْ عَنْ الْمُذْنِبِ الْخَاشِي الْعِقَابَ صَفْوَحُ
وَلَوْ زِلَقْتُ مِنْ قَبْلِ عَقْبِكَ نَعْلُهُ تَرَامِي بِهِ رَحْضُ الْمَقَامِ بَرِيحُ
نَمَى بِكَ أَنْ حَانَتْ رَجَالاً عَقُوقُهُمْ أَرُومٌ وَدِينٌ لَمْ يَجْبِكَ صَحِيحُ
وَعَرَفْتُ سَرَى لَمْ يَسِرْ فِي النَّاسِ مِثْلُهُ وَشَأَوْ عَلَى شَأْوِ الرِّجَالِ مَنْوُحُ
تَدَارَكْنِي عَفْوَا بَنُ مَرَوَانَ بَعْدَمَا جَرَى لِي مِنْ بَعْدِ الْحَيَاةِ سَنِحُ
رَفَعْتَ مَرِيحاً نَاطِرِيٍّ وَلَمْ أَكُودْ مِنْ الْهَمِّ وَالْكَرْبِ الشَّدِيدِ أَرِيحُ⁽¹⁾

فعفا عنه عبد الملك ، وأمنه مرة أخرى .

وخرج عمران بن حِطَّانَ هارباً من الحِجَّاجِ ، فطلبه ، وكتب فيه إلى عمَّاله وإلى عبد الملك ، وكان عمران قد نزل على روح بن زنباع بالشَّامِ ، على أنَّه من أزد الشَّوْءِ ، « وكان روح يسمر عند عبد الملك ، فقال له ليلة : يا أمير المؤمنين إنَّ في أضيافك رجلاً ما سمعت منك حديثاً قط ، إلا حدَّثني به وزادني ما ليس عند ، قال : مِمَّنْ هو؟ قال : من الأزد ، قال : إنِّي لأسمعك تصف صفة عمران بن حِطَّانَ ، لأنِّي سمعتك تذكر لغة نزاريةً وصلاةً وزهداً وروايةً وحفظاً ، وهذه صفته ، فقال روح : وما أنا وعمران ، ثم دعا بكتاب الحِجَّاجِ ، فإذا فيه : أما بعد ، فإنَّ رجلاً من أهل الشَّقَاقِ والنَّفَاقِ ، قد كان أفسد عليَّ أهل العراق ، وخيبهم بالشَّراية ، ثم إنِّي طلبته ، فلمَّا ضاق عليه عملي ، تحوَّل إلى الشَّامِ ، فهو يتنقل في مدائنهم ، وهو رجل ضرب طوال أفوه أزرق ، قال روح : هذه واللَّه صفة الرَّجُلِ الَّذِي عندي ، ثمَّ أنشد عبد الملك يوماً قول عمران يمدح عبد الرحمن بن ملجم بقتله علي بن أي طالب صلوات الله عليه :

لِلَّهِ دَرُّ الْمَوَادِيِّ الَّذِي سَفَكَت كَفَّاهُ مَهْجَةً شَرَّ الْخَلْقِ إِنْسَانَا
إِنِّي لِأَفْكَرَ فِيهِ ثُمَّ أَحْسَبُهُ أَوْفَى الْبَرِيَّةِ عِنْدَ اللَّهِ مِيزَانَا

ثم قال عبد الملك : من يعرف منكم قائلها : فسكت القوم جميعاً ، فقال لروح : سل ضيفك عن قائلها ، قال : نعم أنا سائله⁽²⁾ ، وما أراه يخفي على ضيفي ولا سألته عن شيء قط فلم أجده إلا عالماً به ، وراح روح إلى أضيافه ،

(1) المصدر السابق : ج 12 ، ص 32

(2) في الأصل : سائلهم .

فقال : إنّ أمير المؤمنين سألنا مَنْ الذي يقول : يا ضربة من كريم ما أراد بها ، ثم ذكر الشعر وسألهم عن قائله ، فلم يكن عند أحد منهم علم ، فقال له عمران : هذا قول عمران بن حطان في ابن ملجم قاتل علي بن أبي طالب ، قال : فهل فيها غير هذين البيتين تفيدنيه ؟ قال : نعم :

يا ضربة من كريم ما أراد بها	إلا ليبلغ من ذي العرش رضوانا
إنّي لأفكر فيه ثم أحسبه	أوفى البريّة عند الله ميزانا
لله درّ المرادي الذي سفكت	كفّاه مهجة شرّ الخلق إنسانا
أمسى عشية غشاه بضربته	مأجناه من الأثام عريانا

صلوات الله على أمير المؤمنين ، ولعن الله عمران بن حطان وابن ملجم ، فغدا روح فأخبر عبد الملك ، فقال : مَنْ أخبرك بذلك ، فقال : ضيفي ، قال : أظنّه عمران بن حطان ، فاعلمه أنّي قد أمرتك أن تتأنيني به ، قال : أفعل ، فراح روح إلى أضيافه فأقبل على عمران فقال له : إنّي ذكرت لك لعبد الملك ، فأمرني أن آتيه بك ، فقال : كنت أحبّ ذلك منك وما منعي من ذكره إلا الحياء ، وأنا متّبِعُك ، وانطلق ، فدخل روح على عبد الملك ، فقال له : أين صاحبك ؟ فقال : قال لي أنا متّبِعُك ، قال : أظنّك والله ، سترجع فلا تجده ، فلمّا رجع روح إلى منزله ، إذا عمران قد مضى⁽¹⁾ .

ويظهر لنا من خلال هذا الخبر ، مدى تمرّس عبد الملك بالأدب والرواية ، حتّى غدا يملك هذا الحسّ الرقيق في النّقد ، وإذا كان الأسلوب هو الرجل في رأي بعض أصحاب المذاهب النّقدية الحديثة ، فقد اكتشفه عبد الملك قبل أكثر من ألف سنة ، وميّز به عمران بن حطان ، وإذا كانت سنّة التّطوّر والزّمن وقفت حائلاً دون جعله من الأسس النّقدية عند العرب الأوّلين ، فقد عرفوه بحدسهم ، وعليه ردّوا المنحول أو بعضه من شعرهم ، وخبر عبد الملك مع عمران شاهد على ذلك .

« ولما وصف عبد الله بن جعفر لعبد الملك بن مروان ابن أبي عتيق ، وحّدثه

(1) الأغاني : ج 16 ، ص 152-153

عن إقلاله ، وكثرة عياله ، أمره عبد الملك ، أن يبعث به إليه ، فأتاه ابن جعفر ، فأعلمه بما دار بينه وبين عبد الملك ، وبعثه إليه . فدخل بن أبي عتيق على عبد الملك فوجده جالساً بين جاريتين قائمتين عليه ، يمسان كغصني بان بيد كل جارية مروحة ترّوح بها عليه ، مكتوب بالذهب في المروحة الواحدة :

أنا في الكفّ خفيفة مسكني قصر الخليفة
أنا لا أصلح إلا لظريف او ظريفة
أو وصيف حسن القدّ شبيه بالوصيفة

وفي المروحة الأخرى :

إنني أجلب الرّيا حَ وبني يلعب الخجل
وحجاب إذا الحبيب ثنى الرّأس للقبَل

قال ابن أبي عتيق : فلمّا نظرت إلى الجاريتين هونتا الدّنيا عليّ ، وأنستاني سوء حالي ، قلت : إنّ كانتا من الإنس ، فما نساؤنا إلا من البهائم ، فكّلما كررت بصري فيهما تذكرت الجنّة ، فإذا تذكرت امرأتي - وكنت لها محبّاً - تذكرت النّار»⁽¹⁾ .

فالأدب في قصر عبد عبد الملك حليلة جميلة من حلاه ، وصاحب القصر يعطف على أربابه ، فيساعدهم ، ويذاكرهم ، فيأنسون به ، ويأنس بهم .

فقد « أتى نُصَيْبُ عبد الملك ، فأنشده ، فاستحسن عبد الملك شعره ، وسرّ به فوصله ، ثمّ دعا بالغداء فطعّم معه ، فقال عبد الملك : يا نُصَيْب ، هل لك فيما يُتَنَادَمُ عليه ؟ فقال : يا أمير المؤمنين ، تأملني ، قال : قد أراك ، فقال : يا أمير المؤمنين ، جلدي أسود ، وخلقي مشوّه ، ووجهي قبيح ، ولست في منصب ، وإنما بلغ بي مجالستك ، ومؤاكلتك عقلي ، وأما أكره يا أمير المؤمنين أن أدخل فيه ما ينقصه ، فأعجبه كلامه وأعفاه ووصله »⁽²⁾ . فتقدّر عبد الملك جلسائه نابع من تقديره لعقولهم وثقافتهم ، وبصرف النظر عن شكلهم ومراكزهم .

(1) العقد الفريد : ج 7 ، ص 19-20

(2) الكامل في اللغة والأدب : ج 1 ، ص 334/ ذيل الامالي : ص 127

ولمّا « دخل أرطاة بن سُهيّة على عبد الملك بن مروان ، فقال له : كيف حالك يا أرطاة ؟ قال - وقد كان أسنّ : ضعفت أوصالي ، وضاع مالي ، وقلّ منّي ما كنت أحبّ كشرته ، وكثر منّي ما كنت أحبّ قلته ، قال فكيف أنت في شعرك ؟ فقال : واللّه يا أمير المؤمنين ، ما أطرب ، ولا أغضب ، ولا أرغب ، ولا أرهب ، وما يكون الشعر إلّا من نتائج هذه الأربع ، وعلى أنّي القائل :

رأيت المرء تأكّله الليالي كأكل الأرض ساقطة الحديد
وما تبغي المنية حين تأتي على نفس ابن آدم من مزيد
وأعلم أنها ستكرّ حتى توفي نذرهما بأبي الوليد
فارتاع عبد الملك ، ثمّ قال : بل توفي نذرهما بك وملك ، ما لي ولك ؟ فقال : لا ترع إنّما عنيت نفسي - وكان أرطاة يكتنّ بأبي الوليد - فسكن عبد الملك ، ثمّ استعبر باكياً وقال : أمّا واللّه ، على ذلك لتلمنّ بي »⁽¹⁾ .

فبعد الملك سريع التأثير بما يسمع ، ينفعل بالكلام الجميل ، حتّى يصل إلى البكاء ، ويعجب بالجواب السديد ، فيهدأ غضبه ، ويصفح عن الذنب وإن كان الذنب يستدعي القتل أحياناً ، فعندما قدم إلياس بن معاوية الشّام ، كان غلاماً قدّم أحد الخصوم إلى قاضٍ لعبد الملك ، وكان خصمه شيخاً كبيراً ، « فقال له القاضي : أتقدّم شيخاً كبيراً ؟ فقال له إلياس : الحقّ أكبر منه ، قال : اسكت ، قال : فمَنْ ينطق بحجتي ؟ قال : ما أظنّك تقول حقّاً حتّى تقوم ، قال : أشهد أنّ لا إله إلّا الله . فقام القاضي ، فدخل على عبد الملك ، فأخبره بالخبر ، فقال : اقض حاجته واخرجه من الشّام ، لا يفسد عليّ النّاس »⁽²⁾ .

وأخذ عبد الملك سارقاً ، فأمر بقطع يده ، فقال :

ييدي يا أمير المؤمنين أعيدها بعفوك أنّ تلقى مكاناً يشينها
فلا خير في الدّنيا وكانت حبيبة إذا ما شمالي فارقتها يمينها
فأبى إلّا قطعها ، فدخلت عليه أمّه ، فقالت : يا أمير المؤمنين ، واحدي

(1) العقد الفريد : ج 6 ، ص 151/الآغاني : ج 11 ، ص 140-141

(2) عيون الأخبار : ج 1 ، ص 71

وكاسبي ، فقال : بش الكاسب ، هذا حدّ من حدود الله . فقالت : اجعله من الذنوب التي تستغفر الله منها ، فعفا عنه ⁽¹⁾ .

و« أمر عبد الملك بن مروان بقتل رجل ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إنك أعزّ ما تكون أحوج ما تكون إلى الله ، فاعفُ له ، فإنك به تُعانُ وإليه تعود ، فخلّى سبيله » ⁽²⁾ .

و« أُمسِكَ رجل من أصحاب شبيب (الخارجي) ، فحُمِلَ إلى عبد الملك ، فقال له : أنت القاتل :

فإن يلك منكم كان مروان وابنه وعمر منكم هاشم وحبيب
فمنّا حصّين والبطين وقنعب ومنّا أمير المؤمنين شبيب

فقال : إنما قلت : (وأقصد) يا أمير المؤمنين شبيب ، فأعجبه اعتذاره ، وأطلقه » ⁽³⁾ .

و« حُكِيَ أَنَّ عبد الملك بن مروان اتوه برجل من الخوارج ، فأراد قتله ، فأُدْخِلَ على عبد الملك ابن له صغير وهو يبكي ، فقال الخارجي : دعه يا عبد الملك ، فإنّ ذلك أرحب لشدقه ، وأصحّ لدماعه ، وأذهب لصوته ، وأحرى أن لا تأتي عليه عينه إذا حفزته طاعة الله ، فاستدعى عبرتها . فأعجب عبد الملك بقوله ، وقال له متعجباً ، أما يشغلك ما أنت فيه عن هذا ؟ قال : ما ينبغي أن يشغل المؤمن عن قول الحقّ شيء ، فأمر عبد الملك بحبسه وصفح عن قتله » ⁽⁴⁾ .

« وقال عبد الملك لرجل دخل عليه : تكلم بحاجتك . قال : يا أمير المؤمنين بهر الدرجة وهيبة الخلافة يمنعاني من ذلك ، قال : فعلى رسلك ، فإننا لا نحبّ مدح المشاهدة ولا تركية اللقاء . قال يا امير المؤمنين ، لست أمدحك ، ولكن أحمد الله على النعمة فيك . قال : حسبك فقد أبلغت » ⁽⁵⁾ .

(1) عيون الاخبار . ج 1 ، ص 99/ العقد الفريد : ج 2 ، ص 33

(2) عيون الاخبار : ج 1 ، ص 102

(3) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 20

(4) عيون الاخبار : ج 4 ، ص 116

(5) العقد الفريد : ج 2 ، ص 12

ويقول يوماً لبعض جلسائه : « أيكم يأتيني بحروف المعجم في بدنه ؟ وله علي ما يمتنى ، فيقول أحدهم : أنا لها يا أمير المؤمنين ، ويبدأ بالسرد ، فيقول أنف ، بطن ، ترقوة ، ثغرة ، حتى ينتهي إلى آخر حروف الهجاء ، فيختم بوجه ، يد ، ويحفظ ذلك رجلاً آخر للقيام ، فيذكر على كل حرف من حروف الهجاء اسم ثلاثة أعضاء من جسم الإنسان ، مبتدئاً بأنف ، أذن ، أسنان ، بطن ، بصر ، بز ، حتى يصل إلى الياء ، فيقول : يمين ، يسار ، يافوخ ، وينهض مسرعاً ، فيقبل الأرض بين يدي أمير المؤمنين ، فيقول : أعطوه ما تمنى » (1) .

« ووجد عبد الملك على رجل ، فجفاه ، واطرحه ، ثم دعا به ليسأله عن شيء ، فوآه شاحباً ناحلاً ، فقال له : مذمتي اعتلتت ؟ فقال :

ما مسّني سقمٌ ولكنني جفوت نفسي إذ جفاني الأميرُ
وآليت ألا أرضى عنها ، حتى يرضى عني أمير المؤمنين ، فأعاده إلى نفسه » (2) .

ومن المُلح التي كانت تحصل له مع الأدباء والظرفاء ، أنه قال لكثيرٍ لما دخل عليه في بعض المرات : أنت كثيرٌ ؟ فقال : نعم ، فاقتحمه ، وقال : تسمح بالمعدي لا أن تراه ، فقال : يا أمير المؤمنين ، كلّ إنسان عند محلّه ، رجب الفناء ، شامخ البناء ، عالي السناء ، وأنشد يقول :

ترى الرجلَ النحيفَ فتزدريه وفي أثوابه أسدٌ هصورٌ
ويعجبك الطّيرُ إذا تراه فيخلف ظنّك الرّجلُ الطّيرُ
فقال : قاتله الله ، ما أطول لسانه ، وأمدّ عنانه ، وأوسع جناحه ، وإنّي لأحسبه كما وصف نفسه » (3) .

« ودخل كثير على عبد الملك بن مروان ، فقال : نشدتك بحقّ علي بن أبي طالب ، هل رأيت أعشق منك ؟ فقال : يا أمير المؤمنين ، لو سألتني بحقّك

(1) انظر مقالة عبد العزيز أحمد في مجلة الاديب عدد نيسان 1943

(2) العقد الفريد : ج 2 ، ص 26

(3) الامالي : ج 1 ، ص 46-47

لأخبرتكَ ، نعم ، بينا أنا أسير في بعض الفلوات ، إذ أنا برجل قد نصب حبائله فقلت له : ما أجلسك ها هنا ؟ قال : أهلكني وأهلي الجوع ، فنصبت حبائلي لأصيب لهم ولنفسي ما يكفيننا سحابةً يومنا ، قلت : أرايت إن أقمت معك ، فأصبنا صيداً ، أتجعل لي منه نصيباً ؟ قال : نعم ، فبينما نحن كذلك ، إذ وقعت ظبيّة فخرجنا مبتدرين ، فأسرع إليها ، فحلبها ، وأطلقها ، فقلت : ما حملك على هذا ؟ قال : دخلتني لها الرقة لشبهها بليلي ، وأنشأ يقول :

أيّا شبه ليلى لا تراعي فإنني لك اليوم من وحشيّة لصديق
أقول وقد أطلقتها من وثاقها لأنت لليلي ما حييت طليق⁽¹⁾

« وأهدى إلى عبد الملك أترسة مكلّلة بالدرّ والياقوت ، فأعجبته ، وعنده جماعة من خاصته ، وأهل خلوته ، فقال لرجل من جلسائه اسمه خالد : اغمز منها ترساً وأراد أن يمتحن صلابته ، فقام ، فغمزه ، فضرط ، فاستضحك عبد الملك ، فضحك جلساؤه ، فقال : كم دية الضرطة ، فقال بعضهم : أربعمئة درهم وقطيفة . فأمر له بذلك ، فأنشأ يقول رجل من القوم :

أيضطرب خالد من غمز ترسٍ ويحبوه الأميرُ بها بدورا
فيا لكِ ضرطة جلبت غناء ويا لكِ ضرطة أغنت فقيرا
يوذّ الناس لو اضطربوا فنالوا من المال الذي أعطى عشيرا
ولو نعلم بأنّ الضرب يُغني اضطربنا أصلح الله الأميرا

فقال عبد الملك : أعطوه أربعة آلاف درهم ، ولا حاجة لنا في اضطربك⁽²⁾»

« ودخل الأخطل على عبد الملك ، وهو مغموم وعنده رجل كان يحسده الأخطل ويعارضه ، فقال الأخطل : يا أمير المؤمنين ، عهدي بأبي هذا الفتى وهو سيّدنا معشر بني جشم ، وشيخنا الذي تصدر عن رأيه ، فاهتز لها الفتى وقال : يا أمير المؤمنين ، هو أعلم بنا قديماً وحديثاً ، قال الأخطل : إنّ أباه أمرنا ذات يوم وقد نورّت الرياض ، أنّ نخرج إلى روضة في ظهر الحي ، فتحدّث فيها ، فخرجنا

(1) زهر الاداب : ج 1 ، ص 353-354

(2) مروج الذهب : ج 3 ، ص 63

وابتسطناً لعباً . . . وقام الفتيان ، فاجتزروا ، واشتروا ، ودارت السَّقاة علينا ، فبينما نحن كذلك رغف أبوه ، فما تركنا في الحي روثه حمار إلا نشقناه إياه فلم يرقأ دمه ، فقال لنا شيخ : شدوا خصيَّ الشَّيخ عصباً ، ففعلنا ذلك ، فرقأ الدم ، فوالله ، ما دارت الكأس إلا دورة حتَّى أنا الصريخ عن أمه أنها رعت ، فبادرنا إليها ، فوالله ما درينا ما نعصب منها حتَّى خرجت نفسها ، وعبد الملك يفحص برجليه ضحكاً ، والفتى يقول : كذب والله ، فقال عبد الملك : ألم تزعم أنه أعلم النَّاس بقديمكم وحديثكم ؟ ⁽¹⁾ .

ومن عبثه ومزاحه ، أن قال يوماً لروح بن زنباع ، وكان عنده أثيراً : « أرايت امرأتي العبشمية ؟ قال : نعم ، قال : بماذا تشبهها ؟ قال : بمشجبٍ بالٍ قد أسىء صنعته ، قال : صدقت ، وما وضعت يدي عليها قط ، إلا كأني وضعتها على الشكاكي ، وأنا أحبُّ أن تقول ذلك إلى ابنيها الوليد وسليمان ، فقام إليه فرعاً ، فقبل يده ورجله وقال : أنشدك الله يا أمير المؤمنين ، أن لا تعرضني لهما ، قال : ما من ذلك بد ، وبعث مَنْ يدعوهما ، فاعتزل روح ، وجلس ناحية من البيت ، فقال لهما عبد الملك أندريان لِمَ بعثتُ إليكما ؟ إنما بعثت لتعرفا لهذا الشيخ حقّه وحرمته ، ثم سكت ⁽²⁾ »

« ودخلت بُثينة على عبد الملك بن مروان ، فرأى امرأة خلفاء موليّة ، فقال لها : ما الذي رأى فيك جميل ؟ قالت : الذي رأى فيك النَّاس حين استخلفوك ، فضحك عبد الملك حتّى بدت له سنّ سوداء كان يسترها ⁽³⁾ » .

« ودخل عبد الله بن جعفر على عبد الملك بن مروان وهو يتأوّه ، فقال يا أمير المؤمنين ، لو أدخلت عليك من يؤنسك بأحاديث العرب وفنون الأسمار ، قال : لست صاحب هزل ، والجدّ مع عليّ أحجى بي ، قال : وما علّتك يا أمير المؤمنين ، قال : هاج بي عرق النسا في ليلتي هذه ، فبلغ مني ، قال : فإن بُدِّحاً مولاي أرقى النَّاس منه فوجّه إليه عبد الملك ، فلمّا مضى الرّسول ، سقط في يدي

(1) عيون الاخبار : ج 3 ، ص 319-320

(2) العقد الفريد : ج 7 ، ص 107-108

(3) الاغانى : ج 7 ، ص 93

بن جعفر ، وقال : كذبة قبيحة عند خليفة ، فما كان بأسرع من أن طلع بُديح ، فقال (عبد الملك) كيف رقيتك من عرق النساء ؟ قال : أرقى الخلق يا أمير المؤمنين ، . . . فسُري عن عبد الله ، لأن بُديحاً كان صاحب فكاهة يعرف بها ، فمدّ (عبد الملك) رجله ، فتفل عليها (بُديح) ، ورقاها مراراً ، فقال عبد الملك : الله أكبر وجدت خفّاً ، يا فلان ادع فلانة حتى تكتب الرقية ، فإننا لا نأمن هيجها بالليل ، فلا ندع بُديحاً ، فلما جاءت الجارية قال بديح : يا أمير المؤمنين ، امرأته طالق⁽¹⁾ ، إن كتبتها حتى تعجل حبائي ، فأمر له بأربعة آلاف درهم ، فلما صار المال بين يديه : قال : وامرأته طالق ، إن كتبتها أو يصير المال الى منزلي ، فأمر به فحمل إلى منزله ، فلما أحرزه ، قال : يا أمير المؤمنين امرأته طالق ، إن كُنْتُ قَرَأْتُ على رجلك إلا أبيات نُصيب :

ألا إن ليلي العامرية أصبحت على النأي مني ذنب غيري تنقم
وذكر الأبيات وزاد فيها :

وما زلت استصفي لك الودّ ابتغي محاسنه حتى كأني مجرم
قال : ويلك ، ما تقول ؟ قال عبد الله بن جعفر : امرأته طالق ، إن كان رقاك إلا بما قال ، قال : فاكتبها عليّ ، قال : وكيف ذلك ؟ وقد سارت بها البرد إلى أخيك بمصر ، فطفق عبد الملك ضاحكاً يفحص برجليه⁽²⁾ .

« ووفد عبد الله بن جعفر على عبد الملك بن مروان ، فأقام عنده حيناً ، فبينما هو ذات ليلة في سمره ، إذ تذاكروا الغناء ، فقال عبد الملك : قُبِحَ الله الغناء ، ما أوضعه للمروءة ، وأخرجته للعرض ، وأهدمه للشرف ، وأذهبته للبهاء ، وعبد الله ساكت ، وإنما عرض بعبد الله ، وأعانه عليه ، من حضر من أصحابه ، فقال عبد الملك : ما لك يا أبا جعفر لا تتكلم ؟ قال : ما أقول ؟ ولحيي يتمزّع وعرضي يتمزّق ، قال : أما إنّي بُبْتُ أنّك تغني ، قال : أجل ، يا أمير المؤمنين ، قال : أف لك وتف ، قال : لا أف ولا تف ، فقد تأتي أنت بما هو أعظم من

(1) بالاصل : الطلاق .

(2) الاغانى : ج 14 ، ص 10

ذلك ، قال : وما هو ؟ قال يأتيك الأعرابي الجافي يقول الزور ويقذف المحصنات ، وتأمّر له بألف دينار ، وأشتري أنا الجارية الحسنة من مالي فاختر لها من الشعر أجوده ، ومن الكلام أحسنه ، ثم تردّه عليّ بصوت حسن ، فهل بذلك بأس ؟ قال : لا بأس ، ولكن أخبرني عن هذه الأغاني ⁽¹⁾ . فهنا مقابلة بين الشعر وإنشاده على طريقة المدح والهجاء وبين الغناء ، ويقف عبد الملك ضدّ الغناء ويقف ابن جعفر مدافعاً عنه ، فيلين عبد الملك ، ويطلب شيئاً من هذه الأغاني .

ودخل ابن شهاب الزهري على عبد الملك في رجال من أهل المدينة ، قال : فرآني أحدثهم سناً ، فقال لي : مَنْ أنت ؟ فانتسبت له ، فقال : لقد كان أبوك وعمّك نعاقين في فتنه ابن الأشعث ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، إنّ مثلك إذا عفا لم يعنّف ويعدّد ، وإذا صفح لم يثرّب . فأعجبه ذلك ، وقال : أين نشأت ؟ قلت بالمدينة . قال : عند مَنْ طلبت ؟ قلت : سعيد بن المسيّب وسليمان بن يسّار وقبيصة بن ذؤيب . قال : فأين أنت من عروة بن الزبير ؟ فلمّا بحر لا تكذّره الدلاء ، فلمّا انصرفت من عنده ، لم أبارح عروة بن الزبير حتى مات ⁽²⁾ . فهو دائم التطلّع الى المعرفة يحترم أصحابها ، ويعرف أحوالهم ومراتبهم .

« ودخل رجل من أهل الشام على عبد الملك بن مروان ، فقال : إنّني تزوجت امرأة وزوجت ابني أمّها ، ولا غنى بنا عن رفدك ، فقال له عبد الملك : إنّ أخبرني ما قرابة ما بين أولادكما إذا أولدتما فعلت ، قال : يا أمير المؤمنين ، هذا حميد ابن بجدل قد قلّدتّه سيفك ، وولّيته ما رواء بابك ، فسله عنها ، فإنّ أصاب لزمني الحرمان ، وإنّ أخطأ اتّسع لي العذر ، فدعا بالبجدلي فسأله ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إنّك ما قدّمتني على العلم بالأنساب ، ولكن على الطعن بالرمّاح ، أحدهما عمّ الآخر والآخر خاله ⁽³⁾ . فعبد الملك يعطي ويرفد من يسأله ولكن يريد ان يعلم مدى اتساع افق من يستعطيه .

وقد استنكر من خالد بن يزيد ان يكلمه في اخيه عبد الله ، لان عبد الله كان

(1) العقد الفريد : ج 7 ، ص 50-51

(2) نفسه : ج 2 ، ص 16-82

(3) عيون الاخبار : ج 1 ، ص 65

يلحن⁽¹⁾، وكان يقول : « اللحن هجنة على الشريف⁽²⁾، والإعراب جمال للوضع⁽³⁾ ». وكان يقول أيضاً : « اللحن قي الكلام أقبح من التفتيق في الشوب والجدري في الوجه ، وقيل له : لقد عجل عليك الشيب يا أمير المؤمنين ، قال : شيبني ارتقاء المنابر وتوقع اللحن⁽⁴⁾ ». وقال الشعبي : « ما جالست أحداً قط إلا وجدت لي الفضل عليه ، إلا عبد الملك بن مروان ، فإني ما ذاكرته حديثاً ، إلا زادني منه ولا شعراً إلا زادني فيه⁽⁵⁾ » .

وقال عبد الملك يوماً لجلسائه : « ألا تتعجبون من الضحّاك بن قيس ، يطلب الخلافة ونطح أباه كبشاً فوجد ليس به حبض ولا نبض⁽⁶⁾ » .

ولما كان الشعبي في سفارة إلى ملك الروم ، سأل ملك الروم إن كان من بيت المملكة ، فأجابه الشعبي بالنفي ، فأرسل إلى عبد الملك رسالة ومعها رقعة فلما فتحها عبد الملك وجد فيها « العجب لقوم فيهم مثل هذا ، كيف ولّوا أمورهم غيره ؟ قال (الشعبي) ودعاني (عبد الملك) فقال لي : أفندري ما أراد بهذا ؟ قلت : لا ، قال : حسدني عليك ، فأراد أن أقتلك ، . . . فقلت : إنما حزت عنده يا أمير المؤمنين ، لأنه لم يرك ، قال (الشعبي) فرجع الكلام إلى ملك الروم ، فقال : : لله ابوه ، ما عدا ما في نفسي⁽⁷⁾ » .

لعلنا : استطعنا تمثيل الصورة لمجالس عبد الملك الأدبية ، هذه المجالس التي تعطي صورة عن معارف العصر من جهة ، وتدّل على طلب عبد الملك لها من جهة ثانية ، هو في هذا المجالس يعطي ويأخذ ، ويعلم ويتعلم ، يرسل للشعبي لينقله الحديث ، فيعلمه أدب وقواعد المنادمة للملوك ، يعلم مقدار المعرفة عند كل من يجالسه أو يتتبع أخباره ، ويتجنب مجالسة غير العلماء الأدباء ، يأخذ المعرفة

(1) الكامل في اللغة والأدب ، ج 1 ، ص 196-197

(2) البيان والتبيين : ج 2 ، ص 216

(3) العقد الفريد : ج 2 ، ص 479

(4) نفسه : ج 2 ، ص 318,275

(5) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61-69

(6) الحيوان : ج 1 ، ص 260

(7) مروج الذهب : ج 3 ، ص 59-60 / الكامل في اللغة : ج 1 ، ص 307

أخذ النّهم للطّعام ، ويحول مواعده ومجالس سمره إلى ندوات أدبيّة ، يسأل فيها الأسئلة ، ويرصد للمجلّي فيها الجوائز ، يخوض في كلّ فن ، يروي الحديث وأخبار القبائل ، ويعلم الأنساب ويفاخر بها ، ويخوض في الأدب وعلم الفلك .

ويرصّع رسائله في بعض الأحيان بالأحاجي الأدبيّة . ويتعرّف على الشعراء من السّنتهم ويتتبع أخبار المجلّين منهم . ورغم إحضاره الأدباء لتأديب أولاده فإنّه يجالسهم ، ويعلم على شحذ عقولهم ، وتنشيط مواهبهم ويحضّهم على تعلّم الأدب .

يسأل الشعراء عن النّوادر المستملحة التي تحصل معهم ، ويتتبع أخبار العشاق من الشعراء ، ويستمع لهم في مناراتهم ومناراتهم .

يكافيء صاحب العلم والرّواية ، ويردّ المكافأة عن الذين يتوسمها بهم فلا يجدها . ويعفو عن المذنب مهما كان ذنبه عظيماً ، عندما يحسن الأخير الخطاب ، ويردّ فيحسن الجواب . وهو على ذلك يملك حسّاً نقديّاً رفيعاً ، يستطيع من خلاله التعرف على الأشخاص من خلال النصوص . ويكرّم رجال الأدب ، ويرقّ لهم ، ويمدّهم بالمساعدة .

ويتحوّل الأدب في قصره إلى نوع من التّرف ، التّرف الفكري اللذيذ حتى يزيّن موجوداته بالأشعار الخفيفة الرّشيقة ، وكان صاحب أحاسيس مرهفة حتّى ليكيه بيت من الشعر ، يمثّل الأمثال ، وينشد الأشعار ، ويقابل بين مجالس الأدب ومجالس الغناء . صاحب فكاهة ، يتقلّبها من مناديه وجلسائه ، ويعلم مراتب العلماء وأهل الفضل ، يكره اللحن ويقبّحه ويستهيّن بمن لا يملك لساناً عربياً قوياً . وقد علم كلّ من اتّصل به أنّه كان واسع الرّواية ، كثير الدّراية ، صاحب فطنة وذكاء .

وروح عبد الملك الأدبيّة لم تقتصر على إدارة المجالس الأدبيّة ، والمشاركة فيها ، وإنّما تعدّتها للتمثّل بالأشعار حسب المناسبات وما يلائمها ، وأدلى دلوّه بالنقد ، وخطب الخطب وكتب الرّسائل ، وسنحاول الآن التعرف على ما تمثّل به عبد الملك من الأشعار ، أو على بعضه ، ونقابل بين هذه الأشعار والمناسبات التي تمثّل عليها بها ، لنرى إنّ كانت تتلاءم وتّحد ، أو تتنافر وتبتعد .

تمثله بالشعر

إنَّ أوَّل ما يطالِعنا في معرض الحديث عن عبد الملك والشعر سؤال ، هل كان عبد الملك شاعراً ؟ إنَّ الجواب عن هذا السؤال يسير لأنَّ كتب الأدب لم ترو لنا شعراً منسوباً لعبد الملك باستثناء كتاب الأغاني الذي رَوَى أنَّ بيتين من الشعر قد نظمهما عبد الملك ولكنَّه نسب الرّواية لمجهول ونحن نضعف هذه الرّواية من وجهين : الأوَّل أنَّ الأصبهاني قال : يُروى أنَّه قائل هذا الشعر فلم ينسب الرّواية لأحد من الرّواة وفي ذلك تضعيف لها وهو على كلِّ حال لم يرو له غيرها .

والثاني أنَّ كتب الأدب التي بأيدينا لم تأتِ على ذكر عبد الملك الشّاعر إنّما أتت على ذكره خطيباً وناقداً وأديباً .

وأكبر الظَّن أنَّ مَنْ روى هذين البيتين ونسبهما لعبد الملك إنّما التبس الأمر عليه لشدّة المناسبة وقربها منهما . فقد « دخل ابن عبدل على عبد الملك ليلة ، وقال ، وكان ابن الزّبير قد ظفر بالعراق :

يا ليت شعري وليت ربّما نفعت	هل أبصرت بني العوام قد شملوا
بالذلّ والأسر والتشريد إنهم	على البريّة حتف حيثما نزلوا
أم هل أراك بأكتاف العراق وقد	ذلت لعزك أقوام وقد نكلوا

فقال عبد الملك . . .

إن يمكن الله من قيس ومن جدس	ومن جذام ويقتل صاحب الحرم
نضرب جماجم أقوام على حنق	ضرباً بنكل عفا عن غابر الأمم ⁽¹⁾

فقرب الشعر الذي تمثّل به عبد الملك من المناسبة حتّى بدا وكأنَّ هذا الشعر لم يُنظَّم ليُقال في هذا المقام أغرى البعض بنسبته الى عبد الملك ، والحقيقة أنَّ عبد الملك أنشد هذا الشعر على سبيل التمثّل . لا ننكر قدرته على نظم الشعر ، قد ينظمه على سبيل الهواية ، ولكن مركزه كخليفة ، يستقبل الشعراء وينقد أشعارهم ربّما دفعه إلى إخفاء شعره . وقد أعجب بعروة بين الورد وقال : « ما يسرني أنَّ أحداً من العرب يَمُنُّ لم يلدني ولدني إلّا عروة بن الورد لقوله :

(1) الاغاني : ج 2 ، ص 156

وإني امرؤ عافي إنائي شُرْكَةً وأنت امرؤ عافي إنائك واحدُ
أتهزأ مني أن سمنت وأن ترى بجسمي شحوبَ الحق والحق جاهدُ
أفرق جسمي في جسوم كثيرة وأحسو قراح الماء والماء باردُ

ويقال : إنَّ عبد الملك قال : إنَّ مَنْ زعم أنَّ حاتمًا أسمح النَّاس فقد ظلم عُروة⁽¹⁾ فإعجابه بكرم عُروة ، دعاه لرواية شعره الذي يمثِّل هذا الكرم حتَّى تمَنَّى أن يكون بينه وبين عُروة نسب .

« وأصبح عبد الملك يوماً في غداة باردة فتمثَّل قول الأخطل :

إذا اصطبح الفتى منها ثلاثاً بغير الماء حاول أن يطولا
مشى قَرْشِيَّة لا شكَّ فيها وأرخصى من مآزره الفضولا

ثمَّ قال : كأني أنظر إليه السَّاعة مجلَّل الإزار ، مستقبل الشَّمس في حانوت من حوانيت دمشق ، ثمَّ بعث رجلاً يطلبه فوجده كما ذكره⁽²⁾ . وظاهر أنَّ عبد الملك اشتهى الخمر فتمثَّل بما تمثَّل - « ولمَّا أراد عبد الملك الخروج لقتال مصعب لاذت به عاتكة بنت يزيد بن معاوية ، وقالت : يا أمير المؤمنين ، لا تخرج السَّنة لحرب مصعب ، فإنَّ آل الزُّبير ذكروا خروجك وابتعت إليه الجيوش ، وبكت وبكى جواربها معها ، وجلس ، وقال : قاتل الله ابن أبي جمعة فأين قوله :

إذا ما أراد الغزو لم يثنِ همَّه حصان عليها عقد دريزينها
نهته فلمَّا لم ترَ النهي عاقه بكى ، فبكى ممَّا شجاها قطينها

. . . لكأنَّه يراني ويراك يا عاتكة ثمَّ خرج⁽³⁾ .

فعبد الملك صمَّم على قتال مصعب ، وتأثر بما قالت زوجته ، وهي تبكي ، وتذكر كثير ما قاله وانطباقه على هذه المناسبة ، فحتَّى عبد الملك ظنَّ أنَّ كثيراً يصف واقع حاله في لحظة الوداع . ولمَّا دخل سلمة بن زيد بن نباتة الفهمي على

(1) العقد الفريد : ج 1 ، ص 161 / الاغانى : ج 2 ، ص 190-191 وبين الروایتين اختلاف في اللفظ

(2) المرجع نفسه : ج 7 ، ص 173

(3) طبقات الشعراء : ص 123 ، العقد : ج 5 ، ص 146 الاغانى : ج 8 ، ص 35/ الامالي : ج 1 ، ص 13/ التاريخ الكامل ج 4 ، ص 161-157

عبد الملك ، فقال له : أيّ الزّمان أدركت أفضل ؟ وأيّ الملك أكمل ؟ قال : أمّا الملوك ، فلم أرَ إلّا ذامّاً حامداً ، وأمّا الزّمان فيرفع أقواماً ويضع أقواماً ، وكلّهم يذمّ زمانه ، لأنّه يبلي جديدهم ، ويهرم صغيرهم ، وكلّ ما فيه منقطع غير الأصل . قال : أخبرني عن فهم ، قال : هم كما قال من قال :

درج الليل والنّهار على فهم	سم بن عمرو فأصبحوا كالرّميم
وخلت دأرهم فأضحت يبابا	بعد عزٍّ وئروّة ونعيم
وكذاك الزّمان يذهب بالنّا	س تبقى ديارهم كالرسوم

قال فمّن يقول منكم :

رأيت النّاس مذ خَلِقُوا وكانوا	يحبّون الغني من الرّجال
وإنّ كان الغنيّ قليل خير	بخيلاً بالقليل من النّوال
فما أدري علام وفيّم هذا	وماذا يرتجون من البخال
اللدّنيا ؟ فليس هناك دنيا	ولا يُرجى لحادثة الليالي

قال : أنا⁽¹⁾ . فخاطبه لواحد من بني فهم ، وحديثه عن هذه القبيلة ، جعله ينشد هذه الأبيات التي كان يستحسنها .

« ووقف عبد الملك يوماً على قبر معاوية ، فقال : تألّه ، أن كنت ما علمت ، لينطقك العلم ، ويسكتك العلم ، ثمّ انشأ يقول :

وما الدهر والأيام إلّا كما ترى رزية مالٍ أو فراق حبيب⁽²⁾
« وكان إذا جلس للقضاء تمثّل :

إنّا إذا مالت دواعي الهوى	وأنصت السّامعُ للقائل
واصطرع القوم بألبابهم	نقضي بحكمٍ عادلٍ فاصل
لا نجعل الباطل حقاً ولا	نلفظ دون الحقّ بالباطل
نخاف أن تُسفة أحلامنا	فنخمل الدّهرَ مع الخامل ⁽³⁾

(1) تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 420-421

(2) العقد : ج 3 ، ص 174

(3) الاغاني : ج 19 ، ص 101 ، البداية والنهاية ، ج 9 ، ص 61 وما بعدها وفيها «فنجهل . . مع الجاهل» .

ويجتهد عبد الملك في الحكم بين الخصمين ، وما أقرب المشاكلة بين هذه
الآيات وجلس القاضي للحكم بين الناس .

و« كان عُروة بن الزُّبير ، لحقَّ بعبد الملك بن مروان بعد قتل أخيه عبد الله
بن الزُّبير ، فكان إذا دخل إليه منفرداً ، أكرمه ، وإذا دخل إليه وعنده أهل الشَّام ،
استخف به ، فقال له يوماً : يا أمير المؤمنين ، بشّ المزور أنتَ ، تكرم ضيفك في
الخلا ، وتهينه في الملا ، فقال : لله درّ زهير حيث يقول :

فقرّي في بلادك إنّ قوماً متى يدعوا بلادهم يهونوا

ثم استأذنه (عُروة) في الرجوع إلى المدينة ، ففضى حوائجه وأذن له ⁽¹⁾ .

وواضح هنا المناسبة التي حدثت عبد الملك أن يتمثل بما تمثّل ، ليفهم
عُروة ، بأنّ الإنسان لا يكرّم ، إلّا في بلاده ، وقد حان له أن يعود إلى المدينة لأنّها
بلده ، وليس الشَّام إلّا مكاناً للزيارة لا للمقام . « ودخل أميّة بن عبد الله بن خالد
بن أسيد على عبد الملك بن مروان ، وبوجهه أثر . فقال (عبد الملك) ما هذا ؟
قال : قمت بالليل ، فأصاب الباب وجهي : فقال عبد الملك :

رأيتني صريح الخمر ، يوماً يسؤها وللشاربيها المدمنيها مصارعُ

فقال : لا آخذ الله أمير المؤمنين بسوء ظنه ! فقال : بل أخذك الله بسوء
مصرك ⁽²⁾ .

و« سابق عبد الملك بين سليمان ومسلمة ، فسبق سليمان مسلمة ، فقال عبد
الملك :

ألم أنهكُم أنْ تحملوا هجناءكم	على خيلكم يوم الرّهان فتُدركُ
وما يستوى المرء ان هذا ابن حرّة	وهذا ابن أخرى ظهرها متشركُ
وتضعف عضداه ويقصُر سوطُهُ	وتقصُر رجلاه فلا يتحرّكُ
وادركهُ خالاته فنزعنهُ	ألا إنّ عرق السّوء لا بدّ يدركُ

(1) الاغاني : ج 9 ، ص 154-155

(2) العقد : ج 8 ، ص 48

ثم أقبل عبد الملك على مصقلة بن هُبيرة الشيباني فقال : اندري من يقول هذا ؟ قال : لا أدري ، قال : يقوله اخوك الشُّنِّيُّ »⁽¹⁾ . فسلیمان ومسلمة ابنا لعبد الملك وسليمان بن العبشيمة الحرّة ومسلمة بن أم ولد ، وتشاء الصدف أن يفوز بالسباق سليمان فينشد عبد الملك قول الشُّنِّيِّ متمثلاً به على نتيجة السباق .

وكان يتمثل بقول شبيب بن البرصاء في بذل النفس عند اللقاء حيث يقول :

دعاني حصن للفرار فسأني	مواطن أن تنني عليّ فأشتمنا
فقلت لحصن نحّ نفسك إننا	يزود الفتى عن حوضه أن يهدما
تأخّرت استبقي الحياة ولم أجد	لنفسى حياةً مثل أن أتقدّما
سيكفيك أطراف الأسنة فارس	إذا ريع نادى بالجواد وبالحمي
إذا المرء لم يغش المكاراة أو شكت	حبّال الهوينا بالفتى أن تجذّما ⁽²⁾

ومعاني هذه الأبيات تصوّر القصة في البسالة والإقدام في الحرب مخافة الدّلّ من الهزيمة . و« كتب عبد الملك بن مروان الى الحجاج بن يوسف :

ولا تفش سرّك إلّا إليك	فإن لكل نصيح نصيحا
وإنّي رأيت غواة الرّجال	لا يتركون أديماً صحيحاً ⁽³⁾

كان الحجاج قد أرسل الى عبد الملك عمران بن عصام العنزي يحرضه في البيعة للوليد بولاية العهد بدل أخيه عبد العزيز بن مروان ، فلمّا دخل على عبد الملك ، قال :

أمير المؤمنين إليك أهدي	على الشّحط التّحيّة والسّلاما
أمير من بنيك يكن جوابي	لهم أكرومة ولنا نظاما
فلو أن الوليد أطاع فيه	جعلت له الإمام والدّماما ⁽⁴⁾

ثمّ انحاز عمران بن عصام إلى ابن الأشعث فظفر به الحجاج فقتله ، فبلغ

(1) العقد : ج 7 ، ص 123

(2) الاغانى : ج 11 ، ص 97-98

(3) العقد : ج 1 ، ص 49

(4) تاريخ الرسل : ج 6 ، ص 413 الاغانى : ج 16 ، ص 60

ذلك عبد الملك فقال : « قطع الله يدي الحجاج ، أقتله ؟ وهو الذي يقول :

وبعثت من ولد الأغرّ معتب صقراً يلوذ حمامه بالعوسج
وإذا طبخت بنساره أنضجتها وإذا طبخت بغيرها لم تنضج⁽¹⁾
« ولما مات عبد العزيز بن مروان ، ونُعيَ إلى أخيه عبد الملك تمثّل بأبيات
الخارجي هذه ، وجعل يردّها ويكي :

يا أيها المتمني أن يكون فتى مثل ابن ليل لقد خلى لك السبلا
إن ترحل العيس كي تسعى مساعيه يُشفق عليك وتعمل دون ما عملا
لوسرت في الناس أقصاهم وأقربهم في شقة الأرض حتى تحسر الإبلا
تبغي فتى فوق ظهر الأرض ما وجدوا مثل الذي غيبوا في بطنها رجلا
أعددت ثلاث خلال قد عرفن له هل سُبَّ من أحدٍ أوسب أوبخلا⁽²⁾

« وقال عبد الملك بن مروان لأبي العباس الأعمى مولى بني الدّيل ، أنشدني
مديحك مصعباً فاستعفاه ، فقال صدقت ، ولكن أنشدني ما قلته ، فأنشده :

يرحم الله مصعباً فلقد مات كريماً ورام أميراً جسيماً

فقال عبد الملك : أجل مات كريماً ثمّ تمثّل :

ولكنّه رام التي لا يرومها من الناس إلا كلّ حرّ معمم⁽³⁾
وتمثّل عبد الك في أمية بن عبد الله بن خالد ، لما هُزِمَ وانحاز أمام أبي
فدّيك :

إذا صوّت العصفور طار فؤاده وليث حديد النّاب عند الثّرائد⁽⁴⁾

« قال عبد الملك بن مروان لمؤدّب ولده ، رويّتهم شعراً فلا تروّهم ، إلّا
مثل قول ابن العجّير السلولي :

(1) تاريخ الرسل : ج 6 ، ص 413 - الاغانى : ج 16 ، ص 60

(2) الاغانى : ج 14 ، ص 153

(3) المرجع نفسه : ج 15 - 62

(4) عيون الاخبار : ج 2 ، ص 166

يَبِينُ الجار حين يبين عني ولم تأنس إليّ كلابُ جاري
وتظعنُ جارتِي من جنب بيتي ولم تستر بستر من جداري
وتأمن أن أطالع حين آتي عليها وهي واضعة الخمار
كذلك هديّ آبائي قديماً توارثه النجار عن النجار
فهدي هديهم وهم افتلوني كما افتلني العتيق من المهار⁽¹⁾

« وكان عبد الملك إذا رأى أخاه معاوية - وكان ضعيفاً - يتمثل بهذين البيتين وهما للمغيرة بن حنبل في أخيه صخر :

أبوك أبي وأنت أخي ولكن تفاضلت الطبائع والظروف
وأَمَك حين تُنسبُ أمّ صدق ولكن إنها طبع سخي⁽²⁾»

« ووفد عُروة بن أذينة على عبد الملك بن مروان في رجال من أهل المدينة ، فقال له عبد الملك : ألسنت القائل يا عُروة :

أسعى له فيعنيني تطلبه ، فما أراك إلا وقد سعيت له ،
فخرج عنه عُروة ، وشخص من فوره ذلك إلى المدينة . فافتقده عبد الملك ، فقليل له : توجه إلى المدينة . فبعث إليه بألف دينار ، فلما أتاه الرسول ، قال : قل لأُمير المؤمنين ، الأمر على ما قلت ، قد سعيت له فعتاني تطلبه ، وقصدت عنه ، فأتاني لا يعنيني⁽³⁾ .

« وقال الشعبي : دخلت على عبد الملك ، في علة التي مات فيها ، فقلت : كيف تجددك يا أمير المؤمنين ؟ فقال : أصبحت كما قال عمرو بن قميئة :

كأنّي وقد جاوزت سبعين حجةً حلعت بها عني عذار لجامي
على الرّاحتين مرّة وعلى العصا أنوء ثلاثاً بعدهنّ قيام
فلو أن ما أرمى بنبل رميتها ولكما أرمى بغير سهام
رمتني بنات الدهر من حيث لا أرى فما بال من يرمى وليس برام

(1) الاغانى : ج 11 ، ص 158

(2) المرجع نفسه : ج 11 ، ص 170

(3) العقد : ج 3 ، ص 139-140

فلوان ما أرمي بنبل رميتها ولكني أرمي بغير سهام
إذا ما رأني الناس قالوا ألم يكن حديثاً جديداً البرى غير كهام
وأهلكني تأميل يومٍ وليلةٍ وتأميل عامٍ بعد ذاك وعامٍ⁽¹⁾
وقد رأينا في فصل « حياة عبد الملك بن مروان كثيراً من تمثله بالشعر عند الوفاة ،
وكذلك في فصل الصراع على الزعامة الأموية فقد تمثل بالعديد من الأبيات في قتله
لعمر بن سعيد ابن أبي العاص .

ولما قتل الحجاج بن الأشعث أرسل برأسه مع عرار بن شأس الأسدي إلى عبد
الملك - وكان أسود ، دميماً - « فلما ورد به عليه ، جعل عبد الملك لا يسأل عن شيء من
أمر الواقعة ، إلا أنبأه به عرار في أصح لفظ ، وأشبع قول ، وأجزأ اختصار ، فشفاه من
الخبز ، وملاً أذنه صواباً ، وعبد الملك لا يعرفه ، وقد اقتحمته عينه ، حيث رآه ، فقال
عبد الملك متمثلاً :

أرادت عراراً بالهون ومن يُردِّ لعمري ، عراراً بالهوان فقد ظلم
وإن عراراً إن يكن غير واضحٍ فإني أحبُّ الجَوْنَ ذا المنكب العم
فقال له عرار : أتعرفني يا أمير المؤمنين ؟ قال : لا ، قال : فأنا والله عرار ، فزاده
في سروره ، وأضعف له الجائزة⁽²⁾ فعبد الملك لم يره الشعر القديم فحسب وإتما روى
الشعر المعاصر ودخل عبد الملك على زوجته عاتكة ، فوجد عندها امرأة فسأل عنها ،
فقالت أنا ليلي الأخيلية ، قال « انت التي تقولين :

أريقَتْ جفان ابن الخليع فأصبحت حياض الندى زلت بهنّ المراتبُ
فهني وعفى بطن قودٍ وحوله كما انقضَّ عرش البشر والورد عاضب
قالت : أنا التي أقول ذلك . قال : ما أبقيت لنا ، قالت : الذي أبقاه الله
لك ! قال : وما ذاك ؟ قالت : نسباً قرشياً ، وعيشاً رخيئاً ، وامرأة مطيعة قال : أفردته
بالكرم ، قالت أفردته بما أفرده الله به⁽³⁾ .

(1) الامالي : ج 16 ، ص 165 . العقد ج : 1 ، ص 274-275 مع اختلاف في ترتيب الايام

(2) الكامل في اللغة : ج 1 ، ص 160-161 - الاغاني : ج 10 ، ص 65

(3) المرجع نفسه : ج 10 ، ص 83-82

وأرسل له صاحب اليمن في زمن ثورة ابن الأشعث جارية جميلة أعجبته ،
فهمّ بها ثم أمسك ، فسأله فقال : « يمنعني ما قاله الأخطل ، لأني إن خرجت
منه ، كنت ألام العرب :

قوم إذا حاربوا شدّوا مآزرهم دون النساء ولو باتت فأطهار
فما إليك سبيل ، أو يحكم الله بيني وبين عدو الرحمن بن الأشعث فلم
يقربها حتى قتل عبد الرحمن »⁽¹⁾ .

ولكن هل كان عبد الملك يتمثّل بالاشعار في مجالسه الخاصة والعامة فقط ؟
لا ، وإنما بخطبه ورسائله أيضاً ، إذ لم يَرِ مثل الشعر يعبر به عمّا يعتمل في صدره
من أحاسيس وانفعالات إثر الحوادث التي غالباً ما تكون موضوعاً لهذه الخطب
والرسائل . فقد تمثّل في جوابه لابن الأشعث :

ما بال مَنْ أَسْعَى لأَجْبِر عَظْمَهُ حِفْظاً وَيُنَوِي من سَفَاهَتِهِ كَسْرِي
أَظُنُّ خَطُوبَ الدَّهْرِ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ سَتَحْمِلُهُمْ مَنِّي عَلَى مَرْكَبٍ وَعَرِي
وَلَأَنِّي وَإِيَاهُمْ كَمَنْ نَبَّهَ الْقَطَا وَلَوْلَمْ تُنَبِّهْ بَاتَتْ الطَّيْرُ لَا تَسْرِي
أَنَاءً ، وَحَلَمًا وَانْتِظَارًا بِهِمْ غَدًا فَمَا أَنَا بِالْوَانِي وَلَا الضَّرْعُ الْغُمَرِ⁽²⁾

وعندما خطب في أهل المدينة ، تمثّل بحكاية الأخوين والحياة وشعر النابغة
فقال :

فَقَالَتْ : أَرَى قَبْرًا تَرَاهُ مُقَابِلِي وَضَرْبَةً فَأَسَ فَوْقَ رَأْسِي فَاقْرَهُ⁽³⁾
وَذَلِكَ أَنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ لَمْ يَنْصُرُوا عِثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ (رَضِيَ) وَأَوْقَعَ بَنُو أُمَيَّةَ بِهِمْ
فِي وَقْعَةِ الْحَرَّةِ . فَتَمَثَّلَ بِالشَّعْرِ عَلَى ذَلِكَ .

« وكتب عبد الملك إلى عبد الله بن الزبير كتاباً يتوعده فيه وكتب فيه والشعر
للعبّاس بن مرداس :

(1) الكامل في اللغة : ج 1 ، ص 160-161

(2) الكامل في اللغة : ج 1 ، ص 160-161 - الاغانى : ج 19 ، ص 140

(3) مروج الذهب : ج 3 ، ص 64

إني لعند الحرب تحمل شكّتي إلى الروع جرداء البسالة ضامر»⁽¹⁾

وعندما خطب بالكوفة ، بعد مقتل ابن الزبير تمثّل بقول قيس ابن رفاعه :

«مَنْ يَصِلُ نَارِي بِلا ذَنْبٍ وَلَا تَرَهُ
أَنَا النَّذِيرُ لَكُمْ مِنِّي مُجَاهِرَةٌ
فَإِنْ عَصَيْتُمْ مَقَالِي الْيَوْمَ فاعترفوا
لترجعن أحاديثاً ملعنة
مَنْ كَانَ فِي نَفْسِهِ حُبَّاءَ يُطْلَبُهَا
أَقِيمَ عَوْجَتَهُ إِنْ كَانَ ذَا عَوْجٍ
وَصَاحِبَ الْوَتْرِ لَيْسَ الدَّهْرُ مَدْرَكَهُ

وذيل كتاباً أرسله للحجاج :

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَطْلُبْ أَمْوَرًا كَرِهَتْهَا
وَتَخْشَى الَّذِي يَخْشَاهُ مِثْلِي هَارِبًا
فَإِنْ تَرَ مِنِّي غَفْلَةً قُرْشِيَّةً
وَإِنْ تَرَ مِنِّي وَثْبَةً أَمْوِيَّةً
فَلَا لَا تَلْمَنِي وَالْحَوَادِثُ جَمَّةٌ
وَلَا تَعُدْ مَا يَأْتِيكَ عَنِّي وَإِنْ تَعُدْ
وَلَا تَدْفَعَنَّ لِلنَّاسِ حَقًّا عَلِمْتَهُ
سَأْمِلِي لَذِي الذَّنْبِ الْعَظِيمِ كَأَنِّي
فَإِنْ كَفَّ لَمْ أَعْجَلْ عَلَيْهِ ، وَإِنْ أَبَى

وقد رأينا تمثله في رسائله للحجاج عندما أرسل له أنت عندي كسالم ،
وأوصيك بما أوصى به البكري زيدا ، وأنت عندي قدح بن مقبل .

(1) الاغاني : ج 13 ، ص 68

(2) الاغاني : ج 1 ، ص 11-12

(3) مروج الذهب : ج 3 ، ص 89

(4) مروج الذهب : ج 3 ، ص 89 فوات الوفيات : ج 2 ، ص 32

وهذا التمثّل بأشعار العرب يدلّ على قوّة حفظ وذاكرة ذاكرة ، وسعة اطلاع وحبّ جمّ للأدب وأهله ، وسرعة بديهة في استخراج ما علق بالذاكرة . وقد ظهر لنا من خلال هذا الباب الرّوح الأدبيّة التي سيطرت على نفس عبد الملك بن مروان هذه الرّوح التي جعلته رغم اهتمامه بالسياسة ونهوضه لها في عشرين عاما لا يبتعد عن الأدب ولا عن أهله ، وأظنّ أنّ عبد الملك لولا انشغاله بالخلافة وتبعاتها لبرز في مجال الأدب على غير ما نرى اليوم ولظهر من مواهبه ما تشرّب له الأعناق .

الفصل الثاني

تطور النقد الأدبي منذ الجاهلية حتى عصر عبد الملك

تطور النقد الأدبي

قبل التعرّض للنقد الأدبي عند عبد الملك بن مروان ، لا بدّ من كلمة في تاريخ النقد الأدبي ، كيف نشأ ونما وتطوّر حتى عصر عبد الملك ؟ فنضع نقده في سياق الحركة النقدية ، ونعلم ما فاده النقد وما استفاد منه .

١ - نشأة الشعر الجاهلي :

حتّى يوجد النّقد لا بدّ من وجود الأدب ، فالأدب سابق في وجوده للنّقد أو هو بالأصح ملازم معه ، تلازم النّور للشمس والمعلول للعلّة ، فلا بدّ من كلمة موجزة في نشأة الشعر عند العرب .

يقول جويدي : « إنّ قصائد القرن السادس الميلادي الجديدة بالأعجاب تنبئ بأنّها ثمرة صناعة طويلة »^(١) وهذه الحقيقة لا تغيب عن الباحث الدّارس للشعر الجاهلي حتّى في أقدم نصوصه المعروفة ، ولكن كيف ارتقت هذه الصّناعة حتّى وصلت إلى هذا المستوى من الإتقان والجودة ؟ لا بدّ أنّها مرّت بعصور طويلة ألحّ فيها الشعراء على شعرهم بالتنقيح والتجويد حتّى استوت صورة الشعر على ما نعرفه عند امرئ القيس وغيره من الشعراء الجاهليين . فلا شك أنّ الشعراء المعروفين لدينا قد احتذوا أصولاً سابقة لهم . فالقصيدة الجاهليّة كما نراها بناء متكامل الهندسة ، له معالم واضحة ، يكاد لا يشذّ عن هذه المعالم شاعر في قصائده المطوّلة . بكاء على الاطلال وشوق الأحبة وذكريات الشاعر ومغامراته

(١) الفن ومذاهبه في الشعر العربي : ص 14

ووصف فرسه أو ناقته والرحلة الطويلة التي قطعها ، وقد تصادفه أتان أو بقرة وحشية فيصفها ويصف كيف اصطادها ، ثم يخلص لموضوعه من مدح أو رثاء أو فخر أو هجاء . يصرّح المطلع ويتأنق ويعتمد قافية واحدة ووزناً واحداً وروياً واحداً .

هذه الأصول كانت قبل امرئ القيس وقبل عنترة وقبل المهلهل ، فاتبعها الشعراء قروناً طويلة . إذن فإن طفولة الشعر العربي وكيف نشأ غامضة غاية الغموض قد أسدل عليها التاريخ صفحاته القاتمة فلا تكاد تبين . وإذا كنا لا نعرف الشعر إلا في صورته المتكاملة التي تطالعنا بها المعلقات وقصائد العشرات من شعراء الجاهلية فكتب الأدب لم ترو أخباراً نقدية إلا عن هذه القصائد . وكيف لنا بنقد يسبق هذا الزمن ، والشعر قبله ضائع ، وهو أسهل حفظاً ورواية من النقد ، لأنّ النقد نثر والمنظوم أسهل رواية من المثور .

النقد الجاهلي

إنّ النقد الذي أثير عن العصر الجاهلي بدأ بصورة أحكام انطباعية سريعة على بيت أو عدّة أبيات من الشعر أو على شعر أحد الشعراء بوجه عام . وهي أحكام غير معلّلة في معظم الأحيان ، وكانت جواباً عن السؤال التالي : ما أشعر بيت قالته العرب ؟ أو من أشعر العرب ؟ وكان المسؤول عادة يقول : أشعر بيت قالته العرب ، قول فلان كذا وكذا ، جو أشعر العرب فلان حيث يقول كذا ، وطبيعة السؤال تقضي جواباً من هذا النوع ، إذ من المستحيل أن يستعرض الإنسان كلّ ما قيل من الشعر ويوازن بين أبياته - على افتراض أن البيت الشعري وحدة فنية يمكن أن تدرس وتحلّل بمعزل عن القصيدة وسياقها وبمعزل عن شعر الشاعر الذي قاله - في لحظة واحدة .

ولو سئل المرء نفسه مرّة أخرى في مناسبة أخرى لأجاب إجابة تختلف عن إجابته السابقة فالإجابة تعتمد على المناسبة وعلى ما يرويه الشخص المسؤول ويستجيده من الشعر . قد تطالعنا بعض الأحكام النقدية التي تركز على أصول معينة ، ولكنّ بعض الباحثين المعاصرين يردّونها ، ويعلّلون ذلك تعليلاً مقبولاً ، إذ أنّ هذه الأخبار تحمل في طياتها عنصر الشكّ الذي يهدمها ويقوّض الأساس الذي بنيت عليه . وقد لا يسلم النقد من الهوى والمصلحة عند الناقد .

فقد رُوي أنّ النَّابِغَةَ كانت تُضْرَبُ له قَبَّةٌ من آدم في عكاظ ، فتأتيه الشعراء ، فتعرض عليه أشعارها وقد أنشده في بعض المرات « الأعشى ثم حسان بن ثابت ثم أنشدته الشعراء ، ثم خنساء بنت عمرو بن الشريد :

وإن صخرأ لتأتتم الهداة به كأنه علم في رأسه نار
فقال : والله لولا أن أبا بصير أنشدني أنفا لقلت : أنك أشعر الجن والإنس ،
فقام حسان ، فقال : والله لأنا أشعر منك ومن أهلك ، فقال النَّابِغَةُ : يا ابن أخي ،
أنت لا تحسن أن تقول :

فإنك كالليل الذي هو مدركي وإن خلت أن المتأى عنك واسع
خطا طيف حجن في حبال متينة تمد بها أيد إليك نوازع
فخنس حسان لقوله «⁽¹⁾ .

فالنَّابِغَةُ مقدّم بالشعر ، تعرف الشعراء فضله ، وتنشده أشعارها ، فيحكم بينهم ، يقدم هذا ويؤخر ذاك ، لماذا ؟ لا نعرف ، لأن كتب الأدب لم ترو لنا شيئا بهذا الخصوص ، إن كان قيل شيء منه ، وأغلب الظن أنه لم يقل ، لأن هذه الصورة من النقد استمرت حتى العصر الأموي ، فإن كانت الرواية عن العصر الجاهلي تخلصت من الجزئيات إلى ما هو أعم لصعوبة الرواية وطول الزمن والمشافهة بين الحدث وتدوينه ، فإن العصر الأموي قريب العهد من التدوين ولا يحمل شيئا من هذا إلا فيما ندر ، فالنَّابِغَةُ لم يقل لماذا قدّم الأعشى وثني بالخنساء ، وآخر حسان ، وعندما اعترض الأخير على الحكم بعصبيّة الشاب المغرور ، أجابه النَّابِغَةُ بروية الشيخ وحكمته ، لم يطعن بشعر حسان مطاعن معينة ، ولكنه جاء بأبياته هو التي يعلم أن حسان يطأطئ لها ، لأنها ابتكار منه واختراع لم يسبق إليه ، فيها صورة الليل الذي يمتدّ ليدرك الموجودات جميعاً وهبورة القدرة والذراع الطويلة التي لا يمكن للإنسان أن يتعد عنها .

هل حظّ النَّابِغَةُ من قيمة شاعر ينافسه في بلاط المناذرة والغساسنة ؟ سؤال قد يلقي بعض الشكوك لولا اعتراف حسان بتفوق النَّابِغَةُ في مواضع عديدة من

(1) الاغاني : ج 9 ، ص 163

الآغاني . والناطقة الذي قدّم الأعشى في الخبر السابق يقدم هنا شاعراً آخر ، يقدم
ليبدأ ، ويجعله أشعر بني عامر مرةً وأشعر هوازن مرةً أخرى وأشعر العرب مرةً ثالثة ،
فقد أنشد لبيد الناطقة بباب المنذر ملك الحيرة :

ألم تلم على الذّم الخوالي لسلمى بالمذائب فالقفال

فقال له الناطقة : أنت أشعر بني عامر ، زدني ، فأنشده :

طلل لخلوة بالرّيس قديمٌ بمعاقل قالأنعمين وشومٌ

فقال له : أنت أشعر هوازن زدني ، فأنشده :

عفت الديار محلها فمقامها عني تأبّد خولها فرجامها

فقال له الناطقة « اذهب أنت أشعر العرب »⁽¹⁾ .

وإذا كان إعجاب الناطقة قد دفعه فجعل لبيداً أشعر بني عامر ثم هوازن ثم
أشعر العرب فقد نقض الحكم السابق الذي قضاه للأعشى يبدو هذا لأول وهلة
الحكم لأكثر من شاعر من نفس الشخص بأنّه : أشعر العرب .

الحقيقة أنّ الحكم إنّما يتّجه للمعنى الذي يأتي به الشاعر وانفعال الحكم
بهذا المعنى فالذهن منصرف لمعنى البيت وتركيبه ومطابقته للحال .

ومرّ لبيد بالكوفة - بعد أن أسلم - وهو يتوكأ على محجن ، فسئل عن أشعر
العرب فقال : امرؤ القيس ثمّ طرفة بن العبد ثم صاحب المحجن يعني نفسه⁽²⁾

فهو لم يعمل حكمه ، ولا السائل طلب تعليل هذا الحكم .

وأعجب عمرو بن هند بقصيدة الحارث بن حلّزة ، فرفع الستر عنه وقربه منه
وأدناه على الرغم من مرض الحارث⁽³⁾ .

وكانت بنو تغلب تعظم معلّقة عمرو بن كلثوم ، ويرونها صغارهم وكبارهم

(1) الآغاني : ج 14 ، ص 101

(2) الآغاني : ج 14 ، ص 47

(3) الآغاني : ج 9 ، ص 178

وحتى هجوا بذلك ، فقال بعض شعراء بكر بن وائل :

ألهي بني تغلب عن كل مكرمة قصيدة قالها عمرو بن كلثوم
يروونها أبداً مذ كان أولهم يا للرجال لشعر غير مسؤوم⁽¹⁾

فتعظيم تغلب لمعلقة عمرو بن كلثوم ، يرجع سببه إلى عمرو بن كلثوم نفسه لأنه سيدهم ، وقول بعض بني بكر بن وائل نوع من النقد لهم ، وكأنه يقول : ما شأنكم بهذه القصيدة وتعظيمكم لها ، كأن الشعراء ماتوا وسكتوا عن قول الشعر فلا تروون غيرها . إن الكثير من القصائد يساويها ، ويبرزها .

وتنازع امرؤ القيس وعلقمة بن عبدة الفحل الشعر وتحاكما إلى زوجة امرئ القيس أم جندب فرضيت بالتحكيم وشرطت لهما أن يقولوا في موضوع واحد وروي واحد وفاقية واحدة . فقال امرؤ القيس :

« خليلي مرّا بي على أم جندب لنقضي لبانات الفؤاد المعذب
وقال علقمة :

ذهبت من الهجران في كل مذهب ولم يك حقاً كل هذا التجنب
فغلبت علقمة على زوجها . . . وسألها عن السبب فاجابت : لأنك تقول :

فللسوط ألحوب وللساق درة وللزجر منه وقع أهوج منعب
فجهدت فرسك بسوطك ، ومريته بساقلك وزجرك ، وأتعبته بجهذك . وقال علقمة :

فولى على آثارههن بحاصب وغيبة شؤبوب من الشد ملهب
فأدركهن ثانياً من عنانه يمرّ كمرّ الرائح المتخلّب
فلم يضربه بسوط ولم يمره بساق ولم يثعبه بزجر⁽²⁾ .

وهذا الخبر إن صحّ فقد وضع أسسا للنقد الجاهلي فيها نوع من الأحكام والموازنة القائمة على المقابلة بين ما جاء في كل من الشاعرين ، وقد أتاحت لهما

(1) الاغاني : ج 9 ، 183

(2) الاغاني : ج 7 ، ص 127-128

نفس الشروط ونفس الفرص . ولكن الأستاذ طه إبراهيم ينقضها بقوله : « إن في هذه القصة طعناً إن لم يحمل على رفضها جملة ، فهو يحمل على رفض كثير منها . ففي قصيدتي علقمة وامرء القيس توافق في غير بيت ، وفيها مشاركة في كثير من الألفاظ والعبارات والمعاني ، ولو جعلنا قصيدة امرء القيس أصلاً - إذ أنه أنشد أولاً - كانت قصيدة علقمة تكراراً لها في أبيات بتهامها ، وفي شطرات والحكم بتفضيله على امرء القيس يكون إذن غير مقبول ، لأن علقمة كرر ما قاله صاحبه . فإن يكن هناك بيت لامرء القيس يشتم منه أنه حمل فرسه على الجري حملاً ، فقد استدرك ذلك في البيت الذي يليه »⁽¹⁾ .

« أضف الى الريبة التي يحمل عليها التوافق في النص ، والتي يحمل عليها الإنحراف في الحكم ، إن امرأ القيس عُرف بوصف الخيل والصّيد ، وشهر بذلك دون الجاهليين ، وهو في المعلقة وفي قصيدته اللامية الأخرى لا يُجارى في هذا الصّدّد ، ولعل ذلك ما حمل عبد الله بن المعتز على أن ينكر هذه القصيدة فيما أنكره من شعر امرء القيس ، ذلك محتمل جداً ، فهي وإن جرت على مذهبه الشعري خالية من طابعه الذي نحسّه في شعره الصحيح . ثم إن الموازنة على شريطة الجمع بين أشياء ثلاثة فكرة على شيء من الدقة لا تتلاءم مع الروح الجاهلي في النقد الأدبي . هذا إلى أننا نرتاب في أن جاهلياً يدرك الفرق بين الروي والقافية ، ونرتاب في أن هذه الألفاظ تستعمل في العصر الجاهلي بمعناها الاصطلاحي »⁽²⁾ .

وقال النّابغة في قصيدته أمن آل مية رائع أو مغتدي « وبذلك خبرنا الغراب الأسود » ثم ورد يثرب فغنوه به فبان له الإقواء فغيّره في مواضع من شعره . وكان بشر بن أبي حازم قد أقوى إذا قال : « أمن الأحلام إذا صبحي نيام » ثم قال بعده : « إلى البلد الشام فنبهه إليه أخوه سودة ، ففطن إليه »⁽³⁾ .

وذمّ الإقواء بصر بالشعر ونقد له ، والإقواء بالشعر دليل على السلم الطويل الذي سلكه الشعر حتى اكتمل على يدي امرء القيس وزهير وأضرابهما .

(1) النقد الأدبي عند العرب : ص 21

(2) النقد الأدبي عند العرب : ص 2

(3) الاغانى : ج 9 ، ص 164

« واجتمع الزبرقان بن بدر والمخبل السعدي وعبد بن الطبيب وعمر بن الأهتم قبل أن يسلموا وبعد مبعث النبي (صلعم) فنحروا جنوراً واشتروا خمراً بيعير وجلسوا يشوون ويأكلون ، فقال بعضهم : لو أن قوماً ما طاروا من جودة الشعر لطرنا ، فتحاكموا إلى أول من يطلع عليهم ، فطلع عليهم ربيعة بن حذار الأسدي وغيره في رواية . . . وقالوا له : أخبرنا أبنا أشعر ، فقال : أما عمرو فشعره برود يمنية تنشر وتطوى وأما أنت يا زبرقان فكأنك رجل أتى جزوراً قد نحرت فأخذ من أطايبها وخلطه بغير ذلك أو قال : أما أنت يا زبرقان فشعرك كلحم لم ينضج فيؤكل ولم يترك شيئاً فينتفع به وأما أنت يا مخبل ، فشعرك شهب من نار الله يلقها على من يشاء ، وأما أنت يا عبدة ، فشعرك كمزادة أحكم خرزها فليس يقطر منها شيء »⁽¹⁾ لا بد لنا من ملاحظات على هذا الخبر هي : أن هؤلاء الشعراء يفترضون بكل إنسان معرفة أشعارهم وقدرته على الحكم عليها ثم إن الرجل الذي أعطى رأيه قد أحس في شعرهم بأشياء لم يستطع التعبير عنها بلغة نقدية ، فلم يكن المصطلح النقدي قد وجد بغد ، إنما لجأ إلى تشبيهات مادية ليعبر عن إحساسه ورأيه في شعر كل منهم . وبعد فإن النقد كان يتلمس طريقه في العصر الجاهلي . فهو لا يعدو أن يكون نقد لفظه في بيت أو معنى من المعاني أو إقواء في قصيدة . وكان بسيطاً غير مبرر يقوم به في الغالب الشعراء أنفسهم ويتعهد الشاعر شخصاً أو أكثر يقوم بتلقيه شعره فيرضعه إياه . فقد أتى زهير بشامة بن الغدير وسأله : أن يقسم له من ماله ، فقال له : « يا ابن اختي لقد قسمت لك أفضل ذلك وأجزله . . . شعري ورقنتية . . . ورويته عني »⁽²⁾ فالشعر في أواخر العصر الجاهلي كاد يكون فناً يدرس ويتلقى فمن الشعراء الجاهليين من له أساندة يأخذ عنهم ويسترشد بهم في شعره . فقد كان أبو زهير بن أبي سلمى شاعراً وخاله شاعراً وأخته سلمى شاعرة وابناه كعب وبجير شاعرين وأخته الخنساء شاعرة وابن ابنه المضرب بن كعب بن زهير شاعراً⁽³⁾ .

فالشعر إذن كان ينتقل من الشاعر إلى أبنائه وراويته فقد كان الحطيئة راوية

(1) الاغاني : ج 12 ، ص 44

(2) الاغاني : ج 9 ، ص 158

(3) الاغاني : ج 9 ، ص 158

زهير ، وقد جاء الحطيثة ابنه كعب بن زهير ، فقال : تعلم أنّ الفحور، ولّوا غيري
وغيرك وأنّ الناس لاشعارهم أروى ، فلو قلت شعراً تذكر نفسك وتثني بي بعدك
فقال كعب :

«فمن للقوافي شأنها من يحوكها إذا ثوى كعب وفوز جرواً
يقول فلا يعيا لشيء يقوله ومن قائلها من يسيء ويعجل
كفيتك لا تلقى من الناس واحداً تنخل منها مثلما يتنخل
نثقفها حتى تلين متونها فيقصر عنها كل ما يتمثل⁽¹⁾»

وكعب وجروال أي الحطيثة يجودان شعرهما ويحكّكانه ، ويتنخلانه ،
ويأخذانه بالتجويد والتحجير ، ويردّ عليه مژرد بقوله :

فإن تخشبا أخشب وإن تنخلّا وإن كنت أفتى منكما أتخل⁽²⁾
ولعلّ هذا ما جعل الحطيثة يقول :

الشعر صعب وطويل سلّمه إذا ارتقى فيه الذي لا يعلمه
زلّت الى الحضيض قدمه يريد أن يعربه فيعجمه⁽³⁾

وعن هذا التنخل والتجويد في الشعر يقول الجاحظ « من شعراء العرب من
كان يدع القصيدة تمكث عنده حولاً كريئاً ، وزمناً طويلاً يردّد فيها نظره ، ويحيل
فيها عقله ، ويقلب فيها رأيه ، اتهاماً لعقله وتتبعاً على نفسه ، فيجعل عقله زماماً
على رأيه ، ورأيه عياراً على شعره ، إشفافاً على أدبه ، وإحرازاً لِمَا خوله الله من
نعمته . وكانوا يسمّون تلك القصائد : الحوليّات والمقلّدات والمنفّحات
والمحكّمات ، ليصير قائلها فحلاً حنديذاً وشاعراً مغلقاً⁽⁴⁾ » ويقول : « كان زهير بن
أبي سلمى والحطيثة وأشباههما من عبيد الشعر⁽⁵⁾ » فالنقد الجاهلي كان يقوم به
الشعراء أنفسهم وهو نقد يقوم على السليقة والفطرة ، ويعتمد الجزئيات دون النظرة

(1) الاغاني ج 2 ، ص 47

(2) الاغاني : ج 2 ، ص 47 - « في ابيات كعب هذه : تنحل . . . ما نتنحل ، وفي الاصل كذلك تخشنا
اخشن » .

(3) الاغاني : ج 2 ، ص 60

(4) البيان والتبيين : ج 2 ، ص 9

(5) البيان والتبيين : ج 2 ، ص 13

الكلية للنص الأدبي فقد « وُجِدَ النّقد الأدبي في الجاهليّة ، ولكنّه وُجِدَ هيناً سيراً ، ملائماً لروح العصر ، ملائماً للشعر العربي نفسه ، فالشعر الجاهلي إحساس محض أو يكاد والنقد كذلك ، كلاهما قائم على التأثير والإنفعال »⁽¹⁾ .

ب - النّقد في العصر الإسلامي

لقد لقي النبيّ (صلعم) كثيراً من التّعنت في بداية دعوته ، وهبّت قريش وأحلافها تقاوم هذه الدعوة بكلّ ما أُوتيت من قوّة ، واستعملت كلّ أسلحتها في سبيل إجهاضها بما فيها الشعر . فدفعت شعراءها إلى هجائه وهجاء أنصاره وهبّ شعراء المهاجرين والأنصار يدافعون عن الرّسول الكريم وصحبه ويهجون المشركين ، واحتدم أوار الشعر فالشعراء المسلمون يمدحون الرّسول الكريم ويهجون أعداءه وشعراء المشركين يهجون الرّسول وصحبه . فكان ذلك نواة شعر النّقائض الذي ازدهر بين جرير والفرزدق فيما بعد .

« وكان يدفع عن النبيّ ثلاثة من الأنصار حسنّ بن ثابت وكعب بن مالك ، وعبد الله بن رّواحة ، فكان حسنّ وكعب يعارضان بهم مثل قولهم بالوقائع والأيام والمآثر ، ويعيرانهم بالمثالب ، وكان عبّه الله بن رّواحة يعيّرهم بالكفر ، فكان أشدّ القول عليهم قول كعب وحسنّ فلمّا أسلموا كان أشدّ القول عليهم قول ابن رّواحة »⁽²⁾ .

إذن هناك تطوّر وتبدّل بالقيمة الشعرية تابعة للتطوّر الذي ظهر في البيئة الاجتماعيّة فالإنسان غير المسلم الذي يعبد الأوثان له قيمة التي يدافع عنها وينافح ولا يبالي إنّ اتهم بالكفر ، وهذه حقيقة يجب أن يفتن لها من يريش سهام الهجاء وكان النبيّ (صلعم) معجباً بشعر حسنّ في ردّه على المشركين فيقول له : أجب عني ثمّ يقول : اللّهمّ أيّده بروح القدس »⁽³⁾ .

ولتعليل قدرة حسنّ في مدافعتة عن الإسلام والمسلمين ، فقد روى « أنّ

(1) النّقد الادبي عند العرب : ص 24

(2) الاغاني : ج 4 ، ص 4

(3) الاغاني : ج 4 ، ص 4

جبريل أعان حسان بن ثابت بسبعين بيتاً من الشعر»⁽¹⁾ .

وقد جهل من روى هذا الحديث أنّ النبيّ (صلعم) هو آخر من نزل عليه الوحي ولا ينزل الوحي إلا على النبيين . وكان يقول النبيّ (صلعم) عن شعره : لهذا أشدّ عليهم من وقع النبل » وكان يقول : أمرتُ عبد الله بن رَوَاحَة فقال وأحسن ، وأمرتُ كعب بن مالك فقال وأحسن وأمرتُ حسان بن ثابت فشفي واشتفى »⁽²⁾ فقد قدّم النبيّ (صلعم) حسان ولم يقل بأي شيء قدّمه .

وأشدّ كعب بن مالك النبيّ (صلعم) فلمّا بلغ قوله « مقاتلنا عن حرمانا كلّ قحمة » . فقال رسول الله (صلعم) لا تقل « مقاتلنا عن حرمانا . ولكن قل : مقاتلنا عن بيتنا » وعن ابن سيرين أنّه صلوات الله عليه وقف بباب كعب بن مالك وأنشده فقال : إيه ، حتّى أنشد ثلاث مرات ، فقال (صلعم) : « لهذا عليهم أشدّ من وقع النبل »⁽³⁾ .

وكانت جماعة من قريش في زمن البعثة يتحدثون في المسجد الحرام وكان لبيد ينشدهم - وكان عثمان بن مظعون حاضراً وقد أسلم - فأنشدهم لبيد :
ألا كلّ شيء ما خلا الله باطلٌ وكلّ نعيمٍ لا محالة زائلٌ
فصدقه عثمان في الشطر الأوّل ، وكذّبه في الشطر الثاني ، لأنّ نعيم الجنة لا يزول .

وقال عمر بن الخطاب (رضي) يا معشر غطفان من الذي يقول :
أتيتك عارياً خلقاً ثيابي على خوف تظنّ بي الظنون
قالوا : النابغة قال : « ذاك أشعر شعرائكم »⁽⁴⁾ .

وقال عمر (رضي) مَنْ أشعر الناس ؟ قالوا أنت أعلم يا أمير المؤمنين قال :
مَنْ الذي يقول :

(1) الاغاني : ج 4 ، ص 6

(2) الاغاني : ج 4 ، ص 6

(3) الاغاني : ج 15 ، ص 30

(4) الاغاني : ج 9 ، ص 162

إلا سليمان إذ قال الإله له قم في البرية فاحدّدها عن الفئدة
وحبّر الجنّ إنّي قد أذنت لهم يننون تدمر بالصّفاح والعمد

قالوا : النّابغة ، قال : فمن الذي يقول :

أتيت عارياً خلقاً ثيابي على خوف تظنّ بي الظنون
قالوا : النّابغة ، قال : فَمَن الذي يقول :

حلفت فلم أترك لنفسك ربيّة وليس وراء الله للمرء مذهب
لئن كنت قد بلغت عني خيانة لمبلُغك الواشي أغش وأكذب
ولست بمستبقي أخلاً تلمّه على شعث أيّ الرّجال المهذب

قالوا النّابغة يا أمير المؤمنين ، قال : فهو أشعر العرب »⁽¹⁾ .

وعمر بن الخطّاب شأنه شأن النّابغة ، لا يثبت على حكم لشاعر واحد فإنّ
كان معجباً بالنّابغة يجعله أشعر شعراء قومه مرة ، وأشعر العرب مرة أخرى ، فإنّه
يجعل زهيراً شاعر الشعراء فقد سأل عبد الله بن عباس وقد شكّا له تخلف علي
(كرم الله وجهه) أتروي لشاعر الشعراء ؟ قال له : من هو يا أمير المؤمنين . قال
الذي يقول :

فلو أنّ حمداً أخلد النّاس أخلدوا ولكنّ حمداً النّاس ليس بمخلد
قال . . . وبمن كان شاعر الشعراء ؟ قال : « لأنّه كان لا يعاضل بين الكلام
ولا يتبع حوشي اللفظ ولا يمدح الرّجل إلاّ بما فيه »⁽²⁾ .

ولعلّ المناسبة هي التي جعلت من زهير شاعر الشعراء ومن النّابغة هناك شاعر
العرب ، فوفود غطفان عليه ، ذكره النّابغة والنّابغة مشهور بالاعتذار فاستملح عمر
(رضي) الأبيات السابقة ، ورآها أشعر ما قيل في هذا الباب ، وزهير هنا شاعر
الشعراء بالمعنى الذي يوافق المناسبة ، فالحكم على إطلاقه محدود بموقف
معين ، وحكم عمّر (رضي) الأخير معلّل وينطوي على أحكام فنيّة وخلقية ، فأما

(1) الاغانى : ج 9 ، ص 162

(2) الاغانى : ج 9 ، ص 147

الأحكام الفنيّة ، فقد تناولت الألفاظ والعبارات فلا لفظة حوشية وعرة ولا تركيب معقّد في العبارة الشعريّة ، والقيمة الأخلاقية أنّ زهيراً يبالغ في شعره ولا يكذب ، إنّما يمدح الإنسان بما فيه . وقال علي بن أبي طالب (كرم الله وجهه) - وقد ارتفعت أصوات الناس في أشعر الناس - لأبي الأسود الدؤلي : قل يا أبا الأسود ، فقال » الذي يقول :

ولقد اغتدى بدافع ركني أحوذني ذو ميعّة اضريح
مخلط مزيل مكرّ مفرّ منفح مطرح سبوح خروج
سلب سرحب كأنّ رماحاً حملته وفي السراة دمج⁽¹⁾

وكان لأبي الأسود رأي في أبي داود الأبادي ، فأقبل علي (رضي) على الناس فقال : « كلّ شعرائكم محسن ، ولو جمعهم زمان واحد وغاية واحدة ومذهب واحد في القول ، لعلمنا أيّهم أسبق إلى ذلك ، وكلّهم قد أصاب الذي أراد وأحسن فيه ، وإنّ يكن أحد فضلهم ، فالذي لم يقل رغبة ولا رهبة ، امرؤ القيس بن حجر فإنّه كان أصحّهم بادرة وأجودهم نادرة »⁽²⁾ وهنا نرى ملكة نقدية فذة عند عليّ (رض) ، فإنّه ميّز أغراض الشعراء ومذاهبهم وظروفهم وأحوالهم ، فإنّهم لم يتشابهوا بيئة اجتماعية وظرفاً شخصية ليسهل القول فيهم ، فالقول يتطلّب دراسة عميقة تتطلّب جهداً ووقتاً كبيرين وهي غير ممكنة في مثل ذلك العصر وذلك الموقف ، وبعد استقرار سريع أعطى حكماً لأمرئ القيس وعلّل هذا الحكم من حيث الدافع لقول الشعر فإنّ امرأ القيس لم يدفعه إلى قول الشعر إلّا شاعريته ، فلا رغبة في عطاء ولا رهبة من سلطان وراء قوله الشعر . أمّا من حيث الشعر كعمل فني ، فهو أحسنهم نادرة ، فصياغته جيّدة ، وأسبغهم إلى ابتكار المعاني وتجويدها .

وإذا استثنينا كلمة عمر بن الخطّاب (رضي) وعلي بن أبي طالب (رضي) وجدنا النّقد وإنّ كثرت أخباره ، يبقى جزئياً يتناول المعنى في البيت أو اللفظة في العبارة .

(1) الاغاني : ج 15 ، ص 97

(2) الاغاني : ج 15 ، ص 97 - العمدة : ج 1 ، ص 41-42

ج - النقد في العصر الأموي

ونمضي إلى العصر الأموي فنجد المادة النقدية أغزر من حيث الكم ومتنوعة أكثر من حيث الكيف ولكنها تبقى جزئية مرسله يعمل فيها الذوق أكثر من العقل ، والسليقة أكثر من العلم ، والارتجال أكثر من التعمق والتفكير والرؤية .

خرج نصيب وكثير والأحوص إلى العقيق ، فنزلوا فيه ، وكان هناك نساء فحادثوهن ودخلت امرأة على سيدها ، فاستأذنت لهم فدخلوا عليها ، فسألتهن : الغناء قبل الغداء أم الغداء قبل الغناء ؟ فقال : بل الغناء فدعت الجارية فغنت :
ألا هل من البين المفرق من بدٍ وهل مثل أيام بمنقطع السعد
ثم أمرتها فغنت :

أرق المحب وعاده سهده لطارق الهَمّ التي ترده
فيا لك من ليلٍ تمتعت طوله وهل طائف من نائم متمتع
ثم أمرتها فغنت :

أيها الركب إني غير تابعكم حتى تلمّوا وأنتم بي ملّمونا⁽¹⁾

فزها نصيب ، وخال نفسه من قريش ، وأن الخلافة صارت إليه ، ثم دعت المرأة بالغداء ، فوثب كثير والأحوص ، وقالوا : « واللّه لا نطعم لك طعاماً ، ولا نجلس لك مجلساً ، فقد أسأتِ عسرتنا واستخففت بنا ، وقدمتِ شعراً هذا على أشعارنا ، وأسمعتِ الغناء فيه وإن في أشعارنا لما يفضل شعره ، وفيها من الغناء ما هو أحسن من هذا . فقالت : على معرفة كل ما كان مني ، فأني شعر كما أفضل من شعره ؟ أقولك يا أحوص :

يقرّ بعيني ما يقرّ بعينها وأحسن شيء ما به العين قرّت
أم قولك يا كثير عزة :

وما حسبت ضمريّة جدويّة سوى التيس ذي القرنين أن لها بعلا⁽²⁾

(1) الاغاني : ج 1 ، ص 142-144

(2) الاغاني : ج 1 ، ص 142-144

فهذه المرأة قد أعجبها شعر نُصِيبَ لِمَا فيه من سموٍّ في المعاني وقد انتقدت المعاني المبتذلة في شعر كثير ، وأولت بيت الأحوص تأويلاً شنيعاً عليه . وعيب على ابن قيس الرقيات قوله :

تعدت بي الشبهاء نحو ابن جعفر سواء عليها ليلها ونهارها
لأنه نقض صدره بعجزه ، فقال في أوله : سار سيراً بغير عجل ، ثم قال :
سواء عليها ليلها ونهارها » وهذه غاية الالب في السير فناقض معناه في بيت واحد⁽¹⁾
وكان ابن أبي عتيق يقول : كانت هذه عمياء⁽²⁾ لأنه قال : سواء عليها ليلها
ونهارها .

وقال عبد العزيز بن مروان لنُصِيبَ الشاعر « أنت أشعر أهل جلدتك »⁽³⁾
وسئل نُصِيبَ عن أصحابه ، فقال « جميل إمامنا وعمر بن أبي ربيعة أوصفنا لربّات
الحجال وكثير أبكانا على الدمن وأمدحنا للملوك ؛ وأما أنا فقد قلت ما سمعت »⁽⁴⁾
فقد عرف نصيب اتجاه كل واحد من أصحابه والناحية التي جلى فيها . وقال عبد
الله بن جعفر بن أبي طالب لمعلم ولده : « لا ترؤهم قصيدة عُروة بن الورد التي
يقول فيها :

دعيني للغنى أسعى فإنني رأيتُ النَّاسَ شرَّهم الفقيرُ
ويقول : إن هذا يدعوهم إلى الإغتراب عن أوطانهم »⁽⁵⁾ .

فمعنى عُروة لم يعجب عبد الله بن جعفر مع أنه قد يعجب الكثيرين .
وقال الشعبي : « الأعشى أغزل النَّاس في بيت واخنت النَّاس في بيت وأشجع
النَّاس في بيت ، فأما أغزل بيت فقوله :

غراء فرعاء مصقول عوارضها تمشي الهوينا كما يمشي الوجي الوحلُ

(1) الاغاني : ج 4 ، ص 161

(2) الاغاني : ج 4 ، ص 162

(3) الاغاني : ج 1 ، ص 142

(4) الاغاني : ج 1 ، ص 142

(5) الاغاني : ج 2 ، ص 191

وأما أخنث بيت فقوله :

قالت هُريرة لَمَّا جثت زائرها ويلي عليك وويلي منك يا رجلُ

وأما أشجع بيت فقوله :

قالوا الطّراد فقلنا تلك عادتنا أو تنزلون فإنّا معشر نزلُ⁽¹⁾

فالشّعبي أعجب بأبيات الأعشى وأبدى إعجابه ومع أنّ الأبيات الثلاثة من نفس الأثر الفني ، فقد نظر إليها بعزل عن جو القصيدة العام ، وتناول كلّ بيت منها على أساس أنّه وحدة فنيّة قائمة بذاتها .

وكان ينظر أحياناً إلى العمل الفني نظرة كليّة ، ولكنّها نظرة عامّة تلامس السطح ولا تغور إلى الأعماق . إذ كان جميل بن مَعمر وعمر بن أبي ربيعة يتعارضان ، فإذا قال أحدهم قصيدة ، قال الآخر مثلاً . فكان يقال : جميل أشعر في اللامية وعمر أشعر في العينية والرائية⁽²⁾ . وقد يكون هذا التفضيل ناتجاً عن بيت في إحدى هذه القصائد . وقد رَووا لِكُلّيهما بيتاً طريفاً نادراً ، كقول جميل :

خليليّ فيما عشتما هل رأيتما قتيلاً بكى من حبّ قاتله قبلي
وقال عمر :

فقالت وأرخت جانب الستر إنّما معي فتكلّم غير ذي رقة أهلي⁽³⁾

وانتقد ابن أبي عتيق عمر بن أبي ربيعة من حيث طريقته ومسلكه في الغزل ، فقد أنشد :

بينما ينعتني أبصرنني دون قيد الميل يعدوي الأغر
قالت الكبرى أتعرفن الفتى قالت الوسطى نعم هذا عمر
قالت الصّغرى وقد تيمّتها قد عرفناه وهل يخفى القمر
فقال : « أنت لم تنسب بها ، وإنّما نسبت بنفسك ، كان ينبغي أن يقول :

(1) الاغاني : ج 8 ، ص 79

(2) الاغاني : ج 1 ، ص 51

(3) الاغاني : ج 1 ، ص 51

قلت لها ، فقالت لي ، فوضعت خدي ، فوطئت عليه «(1) .

فهذا نوع من النقد جديد ، فابن أبي عتيق لم ينقد معنى في شعر عمر ولم ينقد لفظة ، إنما نقد الأسلوب والطريقة التي يتصدى بها عمر لموضوعاته الغزلية . وكما فطنوا للطريقة التي ينظم بها الشعراء ، فقد فطنوا للشعراء أيهم يقتفي في نظمه أثر الآخر ويحتذيه .

فلما مات عمر بن أبي ربيعة « كانت حشية ظريفة من مولدات مكة صارت إلى المدينة ، فلما أتاهم موت عمر . . . اشتد جزعها ، وجعلت تبكي ، وتقول : من لمكة وشعابها وأباطحها ونزهها ووصف نساها ، وحسنهن وجمالهن ، ووصف ما فيها ، فقبل لها : خفضي عليك ، فقد نشأ فتى من ولد عثمان (رضي) يأخذ مأخذه ويسلك مسكله . فقالت : انشدوني من شعره ، فأنشدوها ، فمسحت عينيها ، وضحكت وقالت : الحمد لله الذي لم يضيع حرمه »(2)

« وهاجى النابغة الجعدي أوس بن مغراء ، فقال النابغة : « إني وإياه لنبتر بيتاً ، أينا سبق إليه ، غلب صاحبه ، فلما بلغه قول أوس :

لعمرك ما تبلى سراييل عامر من اللؤم ما دامت عليها جلودها
قال النابغة : هذا البيت الذي كنا نبتر إليه »(3) فقد أحس النابغة بالعجز أمام هذا المعنى ، فأفجم .

ومن الأحكام النقدية ما كان يأتي لغاية في نفس صاحبه ، فهو بعيد في هذه الحالة عن الدائقة الفنية ، « فقد تنافر النابغة الجعدي وأوس بن مغراء في المربد وحضرهما الحجاج والأخطل وكعب بن جُعيل ، فقال أوس :

لما رأيت جمعة منّا ورداً ولوا نعاماً في البلاد دَرَبدا
إن عليكم معداً كأهلها وركنوها الأشدا
فقال الحجاج : كل امرئ يعدو بما استعدا .

(1) الاغاني : ج 1 ، ص 53

(2) الاغاني : ج 1 ، ص 154

(3) الاغاني . ج 4 ، ص 132

وقال الأخطل يعين أوس بن مغراء ويحكم له :

ولأني لقاض بين جمعة عامر وسعد قضاءً بين الحق فيصلاً
أبو جمعة الذئب اللثيم طعامه وكف ابن كعب أكرم الناس أولاً

وقال كعب بن جعيل : إني لقاض قضاء سوف يتبعه

مَنْ أَمْ قصدا ولم يعدل إلى أود» (1)

ففي هذه الحالة لم يعد النقد يعتمد النصوص وإنما ما يعتمل في صدور القوم من الإحـن . « واستأذن جرير على سُكينة بنت الحسين ، فلم تأذن له ، وخرجت إليه جارية لها ، فقالت : تقول لك سيدتي ، أنت القائل :

طرقتك صائدة القلوب وليس ذا حين الزيارة فارجعي بسلام

قال : نعم ، قالت : فهلاً أخذت بيدها ، فرحبت بها ، وأدريت مجلسها ، وقلت لها ، ما يقال لمثلها ؟ أنت عفيف وفيك ضعف ، فخذ هذين الألفي درهم فالحق بأهلك» (2).

فُسْكينة قد انتقدت معنى جرير ، فمع عفته يجب أن يسلك مع صائدة قلبه غير هذا المسلك . وقد فضّلت على الفرزدق في أكثر من موضع ، لما وفد الفرزدق عليه قالت له « مَنْ أشعر الناس ؟ قال : أنا ، قالت : كذبت ، صاحبك جرير أشعر حيث يقول :

بنفسي من تجنّبه عزيز عَليّ ومن زيارته لمام

فقال : والله لو أذنت لي لأسمعتك أحسن منه ، فقالت : أقيموه ، فأخرج ثم عاد في اليوم التالي ، فقالت له : مَنْ أشعر الناس ؟ قال : أنا ، قالت كذبت : جرير أشعر منك حيث يقول :

لولا الحياء لعادني استعبارٌ ولزرتُ قبرك والحيبُ يزارُ

فقال : والله لو أذنت لي لأسمعتك أحسن منه ، فقالت : أقيموه ، فأخرج ثم

(1) الاغانى : ج 4 ، ص 132

(2) الاغانى : ج 7 ، ص 53

عاد في اليوم الثالث ، فقالت : مَنْ أشعر الناس ؟ قال : أنا ، قالت : كذبت ، صاحبك أشعر حيث يقول :

إِنَّ العيون التي في طرفها حَوْرٌ قتلنا ثم لم يحيين قتلانا

فقال : والله لئن أذنت لأسمعتك أحسن منه ، فأمرت بإخراجه »⁽¹⁾ .

ونمضي ، فإذا الناس شيعتان ، شيعة تؤيد جريراً وتتعصب له وشيعة تؤيد الفرزدق وتتعصب له ، وفئة ثالثة ، تنحاز للأخطل ، ونشهد عتاباً بين جرير وشيعته على باب الحجاج إذ بدى الفرزدق ، وقدمه على نفسه في الدخول على الحجاج فقالت (شيعة جرير) « أتناويه وتهاجيه وتشاخصه ، ثم تبدى عليه ، فتأبى ، وتبدييه ؟ قضيت له على نفسك . فقال لهم : إنه نزر القول ، ولم ينشب أن ينفذ ما عنده ، وما قال فيه ، فيفاخره ، ويرفع نفسه عليه فما جئت به بعد ، حُمدت عليه ، واستُحسن »⁽²⁾ .

فجرير يعرف مذهب الفرزدق معرفة دقيقة ، معرفة تتصل بنفسية الفرزدق وكبره التي تأبى عليه إلا المفاخرة والإرتفاع بالنفس .

ونشهد في هذا العصر عملاً للرواة لم تعرفه في العصور التي سبقت ، فرواة جرير يقومون ما انحرف من شعره ، ورواة الفرزدق يقومون ما انحرف من شعره.⁽³⁾ وهذا نوع من النقد ، ولكنه نقد بدون ضجة أو إعلام . إنه نوع من تجويد الشعر لا يقوم به الشعراء وإنما أعوانهم . فيذكرنا ما كان يقوم به شعراء المدرسة الأوسية في العصر الجاهلي .

ونجد الفرزدق وجريراً على الرغم مما في ذوقيهما من التنافر ، يتفقان : أن أنسب الناس الأحوص . فقد سئل جرير عن أنسب الناس ، فقال : الذي يقول :

يا ليت شعري عمّن كلفت به من خثعم إذ نأيت ما صنعوا
قوم يعلنون بالسدير وبالحيرة منهم مرأى ومستمع

(1) الاغانى : ج 7 ، ص 53-54 - هناك رواية : إن العيون التي في طرفها حور ...

(2) الاغانى : ج 4 ، ص 53

(3) الاغانى : ج 4 ، ص 45

إن شطّ الدار عن ديارهم أمسكوا بالوصال أم قطعوا
بل هم على خير ما عهدت وما ذلك إلا التأمل والطمع⁽¹⁾

وكان الفرزدق يقول : « أشعر الناس بعدي ، ابن المراغة ، يعني جريراً
وسئلاً : مَنْ أنسب الناس ؟ فقال : الذي يقول :

لي ليلتان ، فليلة معسولة ألقى الحبيب بها بنجم الأسعد
ومريحة همّي غلّي كأنني حتّى الصّباح مُعلّق بالفرقد⁽²⁾
فقد اتفقا على الأحوس بأنّه أنسب العرب .

واختصم الناس بين هذين الشّاعرين أيّهما أشعر ، وكان الناس يتحاشون
الإجابة عن هذا السؤال خوفاً من ألسنتهما الحادّة التي لا توفر أحداً من الهجاء إذا
تعرّض لأحدهما بسوء . فقد تجاذب الناس « في أمر جرير والفرزدق حتّى توائبوا ،
وصاروا إلى المهلب محكّمين له في ذلك ، فقال : إنّ أردتم أن أحكم بين هذين
الكلبين المتهارشين ، فسيمتضعاني ، ما كنت أحكم بينهما ، ولكنّي أدلكم على مَنْ
يحكم بينهما ثمّ يهون عليه سبابهما ، عليكم بالشّراة ، فسلوهم إذا توافقتم . فلمّا
توافقوا سأل أبو خرابة عُبيد بن هلال الشّكري عن ذلك »⁽³⁾ فقال : أيّهما الذي
يقول :

وطوى الطّراد مع القياد بطونها طيّ التّجار بحضر موت برودا
قال : جرير . قال : فهو أشعرهما »⁽⁴⁾ .

(1) الاغاني : ج 4 ، ص 54

(2) الاغاني : ج 4 ، ص 54

(3) الاغاني : ج 6 ، ص 6

(4) الاغاني : ج 7 ، ص 39-40 والابيات :

بالخيّل لاحقة الأباطل قودا
جسد ترى لمفازها اخدودا
أل لا يذقن مع الشكائم عودا
طيّ التّجار بحضر موت برودا

أنا لنذعربا فقير عدونا
وتحوط حوزتنا وتحمي سرحنا
أجرى قلائدها وقدّد لحمها
وطوق القياد مع الطّراد بطونها

واجتمع جرير والفرزدق عند بشر بن مروان ، فقال لهما : دعاني من الهجاء
وجوداً الفخر ، فقال الفرزدق :

نحن السَّنام والمناسم غيرنا فَمَنْ ذا يساوي بالسَّنام المناسما
فقال جرير :

على موضع الأستاذ أنتم زعمتمو وكلَّ سنام تابع للغلاصم
فقال الفرزدق :

على محرض للفرث أنتم زعمتمو ألاَّ إنَّ فوق الغلصمات الجماجما
فقال جرير :

وأنبأتمونا أنكم هأم قومكم ولا هأم إلاَّ تابع للخراطم
فقال الفرزدق :

فنحن الزَّمام القائد المقتدي به من النَّاس ما زلنا ولسنا لها زما
فقال جرير :

فنحن بنو زيد قطعنا زمامها فتاهت كسار طائشٍ الرأس عارم
فقال بشر بن مروان : غلبته يا جرير بقطعك الزَّمام وذهابك بالنَّاقة⁽¹⁾ فبشر لم
يلتفت إلاَّ للمعنى الذي جاء به جرير فغلبه على الفرزدق .

وقال الأخطل « الفرزدق ينحت من صخر ، وجرير يغرف من بحر »⁽²⁾ .

وكان عدد من الشعراء قد تعرَّضوا لجرير كما تعرَّض له الأخطل ، فانبرى لهم
حتَّى أسكتهم جميعاً ، ولم يصمد له إلاَّ الفرزدق والأخطل . فقد هاجى غسان بن
ذُهَيْل جريراً ، فتدخل البُعَيْث وفضَّل غسان على جرير ، وفضَّل الفرزدق البُعَيْث
على جرير ، واعى جرير أنَّ الأخطل إنما رُشِّيَ بزقيٍّ من الخمر ، ففضَّل الفرزدق
على جرير ، والراعي فضَّل الفرزدق على جرير ، فقال :

(1) الاغانى : ج 7 ، ص 52-53

(2) الاغانى : ج 7 ، ص 185

يا صاحبي دنا السرواح فسيروا غلب الفرزدق في الهجاء جريراً

ثم قال :

رأيت الجحش جحش بني كليب تيمم حوض دجلة ثم هاباً⁽¹⁾

وأعان المرار بن منقذ الفرزدق على جرير ، والأشهب بن رميلة النهشلي كذلك ، وكذلك قبضة الكلب من ربيعة⁽²⁾ ولما سمع هذه الحكاية الحجاج بن يوسف قال : « إنّه لجرو هراش⁽³⁾ » فقد أصبح النّقد عند هؤلاء الشعراء وغيرهم نوعاً من الهجاء ، يخفض ويرفع ، فتحامى الناس عن ذكر أيّهما أشعر خوفاً من لعنة الهجاء التي لا بدّ أن تصيب مَنْ يتجرّأ ويتعرّض بنقد لاذع لأحد منهما .

وقال الفرزدق عن شعر عمر بن أبي ربيعة « هذا الذي كانت الشعراء تطلبه فأخطأته ، وبكت الديار ، ووقع عليه هذا »⁽⁴⁾ . وكان جرير معجباً بشعر عمر بن أبي ربيعة حتّى جعله أنسب الناس⁽⁵⁾ . فالنّقد ما يزال يعتمد الذّوق والحالة النفسية تتحكّم بمن يتصدّى لنقد الأدب ، فابن أبي عتيق ينقد عمر بن أبي ربيعة ويعترض على طريقته في الغزل ، بينما الفرزدق وجرير يعجبان بهذه الطريقة ، ولكن هل كان جرير معجباً دائماً بشعر عمر ؟ لا ، إذ كان عندما ينشد شعر عمر يقول « هذا شعر تهامي إذا أنشد وجد البرد ، حتّى أنشد قوله :

رأت رجلاً إذا ما الشمس عارضت فيضحى قواماً بالعشى فيحضر

قال . . . : ما زال هذا القرشي يهذي حتّى قال الشعر »⁽⁶⁾

وقال جرير « لقد هجوت التيم في ثلاث كلمات ، ما هجا فيهنّ شاعر شاعراً

قبلي :

(1) الاغاني : ج 7 ، ص 45-46

(2) الاغاني : ج 7 ، ص 44-48

(3) الاغاني : ج 7 ، ص 49

(4) الاغاني : ج 1 ، ص 36

(5) الاغاني : ج 1 ، ص 36

(6) الاغاني : ج 1 ، ص 71-72

من الأصلاّب ينزل لؤم تيم وفي الأرحام يخلق والمشيّم»⁽¹⁾
وكما هو واضح ، فإنّ هذا إشارة إلى أنّ الشاعر كان يعتمد في بعض الصور
على شعر غيره . فإذا انتزع صوراً ومعاني جديدة نوّه بها .
والتقى الجلاح بن ضوء مع الأخطل بالكوفة ، فسأله إن كان يروي شعر
الفرزدق فأجابه الجلاح بالإيجاب ، فانتقد الأخطل قوله :

أبني غدانةً لأنني حررتكم فوهبتكم لعطية بن جعال
لولا عطية لاجتدعت أنوفكم من بين أأم آنف وسبال⁽²⁾

وقال : « وهبهم في الأوّل ورجع في الثاني (وقال الجلاح للأخطل) لو أنكر
النّاس كلّهم هذا ، ما كان ينبغي عليه إنكاره ، ولمّا سأله عن السبب أجابه ، بأنّ له
هفوات أكبر . إذ هجا زفر بن الحارث الكلابي ثم خوّف الخليفة منه فقال :

بني أمية أني ناصح لكم فلا يبيتن فيكم آمنا زفر
مفترشاً كافتراش الليث كلكله لوقعة كائن فيها له جزر

ومدح عكرمة بن ربعي ، فقال :

قد كنت أحسبه قيناً وأخبره فالיום طير عن أثوابه الشرر

ولو أراد المبالغة في هجائه ما زاد على هذا⁽³⁾ .

فالفرزدق قد أخذ عليه الأخطل أنّه هجا من وهبهم لابن جعال ، وابن جلاح
أخذ على الأخطل بأنّه لا يصيب هدفه دائماً ، فقد أراد هجاء زفر فمدحه من حيث
لا ندري ، وأراد مدح عكرمة فهجاه .

وإن كان الرّاعي قد فضّل الفرزدق على جرير ، فإنّه عاد واعترف بتفوّق جرير
حين قال : « لو اجتمع على هذا جميع الإنس والجن لما أغنوا فيه شيئاً ، ثمّ قال
لِمَنْ حضر : أأألم على أنّ يغلبني مثل هذا »⁽⁴⁾ .

(1) الاغاني : ج 7 ، ص 39

(2) الاغاني : ج 7 ، ص 176

(3) الاغاني : ج 7 ، ص 176

(4) الاغاني : ج 7 ، ص 40

وسئل الفرزدق عن جرير فقال : « قاتله الله ، فما أحسن ناحيته وأشد قافيته والله لو تركوه ، لأبكي العجوز على شبابها والشابة على أحبابها ، ولكنهم هزوه فوجدوه عند الهراش نابحاً ، وعند الجراء قارحاً ، وقد قال بيتاً لأن أكون قلته أحب إلي مما طلعت عليه الشمس :

إذا غضبت عليك بنو تميم حسبت الناس كلهم غضاباً⁽¹⁾

وكان الفرزدق يعرف أنه أشعر خاصة وجريراً أشعر عامة ، إذ وصف شعره بالصلاية وشعر جرير بالرقّة⁽²⁾ وقال : « إني وإياه ، لنغرف من بحر واحد تضطرب دلاؤه عند طول النهر »⁽³⁾ . وسأل عبد الملك الأخطل : مَنْ أشعر الناس ؟ والشعبي حاضر ، فقال : أنا يا أمير المؤمنين ، قال الشعبي : أشعر منك الذي يقول :

هذا غلام حسن وجهه مستقبل الخير سريع التمام
للحارث الأكبر والحارث الأصغر والحارث خير الأنام
خمسة آباؤهم وما هم هم خير مَنْ يشرب ماء الغمام

فقال الأخطل : إنما سألتني عن أشعر أهل زمانه ، ولو سألتني عن أشعر أهل الجاهلية لكنت حراً أن أقول كما قلت أو شبيهاً به⁽⁴⁾ .

ونشأ نوع جديد من نقد الشعر لا من حيث عذوبته أو رقيقته أو جماله الفني بل من حيث مخالفته للأصول من إعراب أو وزن أو قافية . فقد قال عبد الله بن إسحاق الحضرمي للفرزدق في قوله :

مستقبلين شمال الشام تضربنا بعاصب من نديف القطن منشور
على عمائم تلقى وأرحلنا على زواحف تزجي مخهارير

فيقول : « ألا قلت على زواحف نزجيتها محاسير ؟ فغضب الفرزدق وقال : والله لأهجوئك بيت يكون شاهداً على ألسنة النحويين أبداً . وهجاه بقوله :

(1) الاغاني : ج 7 ، ص 41

(2) الاغاني : ج 7 ، ص 42

(3) الاغاني : ج 7 ، ص 40

(4) الاغاني : ج 9 ، ص 169

فلو كان عبدُ الله مولى هجوته ولكنَّ عبد الله مولى مواليا
فانكر عبد الله عليه قوله : مواليا وقال : إنما القياس موالٍ وخطأه مرّة أخرى⁽¹⁾

فالنقد الأموي تشعب ، وتنوع وتناول الأسلوب والمعاني والألفاظ والأغراض واللغة ، لكنّه هل استوى نقداً في المفهوم الحديث لهذه الكلمة له مذاهبه وطرقه وأنواعه الفنيّة والأدبيّة ؟ إنّ طبيعة الشعر العربي الغنائية ، ومحدودية الأغراض التي تناولها وطبيعة العصر لم تسمح لهذا النّقد أن يلج أبعاداً أعمق غوراً من الأبعاد التي وصل إليها . وكان في هذا العصر ازدهار كبير للشعر رافقه ازدهار للنّقد وتخاصم بين النّقاد وتعصّب حمّى النّقد أن تسيطر عليه الذاتية المحضّة ، فإنّ اعتماد الدّوق والسّليقة ، فالذّوق أدبي صافٍ ، والسّليقة عربية خالصة ، والتعصّب لهذا الشاعر أو ذاك دفع كلّ فريق لجمّع ما وسعه من الأدلة والبراهين لتأييد وجهة نظره .

وإنّ ألمنا بهذه النظرة السريعة بالخطوط العريضة التي انتهجها النّقد الأدبي منذ نشأته في العصر الجاهلي حتّى العصر الأموي . فذلك ليسهل علينا دراسة النّقد عند عبد الملك بن مروان دراسة مفصّلة على ضوء النتائج التي وصلنا إليها ، فنضع عبد الملك في موضعه الصحيح من الحركة النّقدية في عصره .

(1) الشعر والشعراء : ج 1 ، ص 35

الفصل الثالث

عبد الملك بن مروان والنقد الأدبي

عبد الملك بن مروان والنقد الأدبي

رأينا في استعراضنا للمراحل التي مرّ بها النّقد الأدبي عند العرب ، أنّ هذا النّقد كان عربياً خالصاً ، لم تؤثر فيه عوامل الثقافة الخارجية بعد . ولم يتحوّل إلى فن مستقل من فنون الأدب ، ولم يظهر فيه رجال متخصصون يعنون به ، ويدرسونه دراسات عميقة ومستقلة ، فالنّقد ما يزال مرحلة من مراحل صفاء الذوق والسليقة الأدبيين ، وعبد الملك شأنه شأن رجالات العرب ، أدلى بدلوّه بالنّقد وخاض فيه ، وكان له فيه أثر واضح .

صحيح أنّ عبد الملك لم يأت بجديد يعتبر فتحاً في هذا المجال ، لكنّه لم يكن دون غيره ممّن تصدّى للنّقد الأدبي في زمانه .

كيف تناول عبد الملك بن مروان موضوع النّقد

لقد رأينا أنّ مجالس عبد الملك كادت أن تكون أدبية خاصلة ، تُذكرُ فيها القبائل وأيامها ومفاخرها وشعراؤها وأشعارهم والمناسبات التي قيلت فيها . فكان طبيعياً أن يتناول القوم الشّعْر من حيث إصابته للهدف وبلوغه المراد ومن حيث تناوله للمعاني وحسن سبكها وإبداع الصور فيها . وكان عبد الملك يدير هذه المجالس ، ويوجّه الأسئلة ، فإنّ أجاب أحدهم وأحسن الجواب أقرّه على جوابه ، وإن لم يحسن الجواب أحد من الحاضرين أنبأهم به في أحسن لفظ وأوجزه وأبلغه .

كان عبد الملك يستطرف ويستحسن صورة عبّدة بن الطبيب الذي جعل أعراف الخيل مناديل الفرسان . فسأل جلساءه : « أيّ المناديل أشرف » ؟

يتمتحن بدهاتهم وفهمهم للطف إشارته ، فوصف له أحدهم مناديل مصر ،
وقام آخر يظهر فضل مناديل اليمن ، ولما رأى القوم عن قصده غافلين ، قال :
« مناديل أخي بني سعد ، عبدة بن الطبيب قال :

لما نزلنا نصبنا ظلّ أخبية وفار للقوم باللحم المراجيل
ورد وأشقر ما يونيه طابخه ما غير الغلي منه فهو مأكول
نُمت قمنا إلى جرد مسومة أعرافهنّ لأيدينا مناديل⁽¹⁾ »

وقال عبد الملك بن مروان وعنده أهل بيته وعدّة من أولاده وخاصته : « ليقبل
كلّ واحد منكم أحسن ما قيل من الشعر ، وليفضّل من رأى تفضيله ، فأنشدوا
وفضّلوا ، فقال بعضهم : امرؤ القيس ، وقال بعضهم النابغة ، وقال بعضهم
الأعشى ، فلما فرغوا ، قال : أشعر والله من هؤلاء الذي يقول⁽²⁾ : (الشعر لمعن
بن أوس) .

وذو رحمٍ قلّمتُ أظفارَ ضغنه بحلمي عنه وهو ليس له حلمٌ
يحاول رغمي لا يحاول غيره وكالموت عندي أن تحل به الرغْمُ⁽³⁾
إذا سمته وصل القرابة سامني قطيعتها تلك السفاهة والاثْمُ⁽⁴⁾
ويسعى إذا أبني ليهدم صالحي وليس الذي يبني كَمَنْ شأنه الهدْمُ⁽⁵⁾
فما زلت في لبني له وتعطّفي عليه كما تحنو على الولد الأمُّ⁽⁶⁾
لأستلّ منه الظّغن حتّى استلّته وقد كان ذا ظغن يصوّبه الحزمُ⁽⁷⁾

فعبد الملك يقدّم معن بن أوس على مجموعة من الشعراء ، وإنّما يفعل ذلك

(1) الكامل في اللغة : ج 1 ، ص 327 ، العقد الفريد : ج 1 ، ص 113 ، الاغانى : ج 18 ، ص 164

(2) الاغانى : ج 10 ، ص 167 ، زهر الاداب : ج 2 ، ص 817 ، الامالي : ج 2 ، ص 101

(3) هذا البيت الرابع في الخبر الذي ذكره صاحب الاغانى : وروايته

يحاول رغمي لا يحاول رغمه وكالموت عندي ان ينال له رغم

(4) في الاغانى : تلك السفاهة والظلم .

(5) في الاغانى : فاسعى لكي ابني ويهدم صالحي

(6) في الاغانى : فما زلت في لين له وتعطف

(7) في الاغانى : لاستل منه الظغن حتى سلّته وان كان ذا ظغن يضيق به الحلم ، وفي الامالي : يضيق
به الحزم .

لما يظهر في شعره من الحلم والترفع عن الأحقاد ووصل القرابة والرحم .

و« وُصِفَتْ لعبد الملك بن مروان جارية لرجل من الأنصار ذات أدب وجمال ، فساومه في ابتياعها ، فامتنع وامتنعت ، وقالت : لا أحتاج لخلافة ولا أرغب في خليفة ، والذي أنا في ملكه أحبُّ إليَّ من الأرض وما فيها ، فبلغ ذلك عبد الملك فأغراه بها ، فأضعف الثمن لصاحبها وأخذها قسراً ، فما أعجب بشيء إعجابه بها ، فلما وصلت إليه وصارت في يده ، أمرها بلزوم مجلسه ، والقيام على رأسه ، فبينما هي عنده ، ومعه ابنه الوليد وسليمان ، وقد أخلاهما للمذاكرة ، فأقبل عليهما ، فقال : أيُّ بيت قالته العرب أمدح ؟ فقال الوليد : قول جرير فيك

ألستم خيرَ مَنْ ركب المطايا وأندى العالمين بطونَ راح
وقال سليمان : بل قول الأخطل :

شُمسُ العداوة حتَّى يستقَادَ لهم وأعظمُ النَّاسِ أحلاماً إذا قدروا
فقالت الجارية : بل أمدح بيت قالته العرب ، قول حسان بن ثابت :

يغشون حتَّى ما تهرُّ كلابُهم لا يسألون عن السَّوادِ المقبلِ
فأطرق ، ثمَّ قال : أيُّ بيت قالته العرب أرقُّ ؟ فقال الوليد : قول جرير :

إن العيون التي في طرفها حور قتلتنا ثم لم يحيين قتلانا
فقال سليمان : بل قول عمر بن أبي ربيعة :

حبذا رجعها يديها إليها من يدي درعها تحلَّ الإزار
فقالت الجارية : بل بيت حسان :

لو يدبَّ الحولة من ولد الذرِّ عليها لأندبتها الكلام

فأطرق ، ثمَّ قال : أيُّ بيت قالته العرب أشجع ؟ فقال الوليد : قول عنترة :

إذ يتَّقون بي الأسنة لم أضم عنها ولو أني تضايق مقامي
فقال سليمان : بل قوله :

وأنا المنيَّة في المواطن كلَّها فالموت مني سابق الأجال

فقالَت الجارية : بل بيت يقوله كعب بن مالك :

نصل السيوف إذا قصرن بخطونا قدماً ونلحقها إذا لم تلحق
فقال عبد الملك : أحسنت ، وما نرى شيئاً في الإحسان إليك أبلغ من ردك
إلى أهلِكَ . فأجمل كسوتها وأحسن صلتها ، وردّها إلى أهلها»^(١) .

فالأذواق توزّعت على الشعراء ، الوليد معجب بشعر جرير وليونة ألفاظه
وحلاوتها وعقته في نسبه ، بينما سليمان معجب بجزالة الأخطل في المديح ومذهب
عمر بن أبي ربيعة في الغزل . وأمّا الجارية فأعجابها قد ناله حسن بن ثابت . وإن
اتفق الأخوان على عنترة ، فإنها فضّلت كعب بن مالك في وصف الشجاعة . وعبد
الملك ما دوره في هذه المناظرة الأدبية ؟ لقد وافق الجارية في آرائها ، وكافأها على
ذلك .

« وصنع عبد الملك بن مروان طعاماً فأكثر وأطاب ، ودعا الناس ، فأكلوا ،
فقال بعضهم : ما أطيب هذا الطعام ، وما نرى أنّ أحداً رأى أكثر منه ولا أكل أطيب
منه فقال أعرابي من ناحية القوم أمّا أكثر ، فلا ، أمّا أطيب فقد والله أكلت أطيب
منه . . . فأشار إليه عبد الملك ، فأذنيّ منه ، فقال : ما أنت بحقّ فيما تقول إلاّ
أنّ تخبرني بما يبيّن صدقك . . . (فأخبره الرجل فسأله عبد الملك من أنت فأجاب)
أنا رجل جانبتي عننة تميم وأسد وكسكة ربيعة وحوشي أهل اليمن ، وإن كنت
منهم ، فقال : من أيّهم أنت ؟ قال : من أخوالك من عذرة ، قال : أولئك فصحاء
الناس ، فهل لك علم بالشعر ؟ قال : سلني عمّا بدا لك يا أمير المؤمنين . قال أي
بيت قالته العرب أمدح ، قال : قول جرير :

الستم خير من ركب المطايا وأندي العالمين بطون راح
. . . وجرير في القوم فرفع رأسه وتطاول لها ، ثم قال (عبد الملك) فأبي
بيت قالته أفخر ، قال : قول جرير :

إذا غضبت عليك بنو تميم حسبت الناس كلّهم غضابا

(١) زهر الاداب : ج 2 | ص 1086-1087

... فتحرك (جرير) قم قال (عبد الملك) له فأَيُّ بيت أهجى ؟ قال : قول جرير :

فغض الطرف إنك من نمير فلا كعباً بلغت ولا كلابا
... فاستشرف لها جرير ، قال (عبد الملك) فأَيُّ بيت أغزل ؟ قال : قول جرير :

إنَّ العيون التي في طرفها حور قتلتنا ثم لم يحيين قتالنا
... فاهتزَّ جرير وطرب ثم قال (عبد الملك) له : فأَيُّ بيت قالته العرب أحسن تشبيهاً ؟ قال قول جرير :

سرى نحوهم ليل كأنَّ نجومه قناديل فيهنَّ الدُّبَالُ المفتلُ
فقال جرير : جائزتي للعدري يا أمير المؤمنين ، فقال عبد الملك وله مثلها من بيت المال ولك جائزتك يا جرير لا ننتقص منها شيئاً . وكانت جائزة جرير أربعة آلاف درهم وتوابعها من الحملان والكسوة . فخرج العدري وفي يده اليمنى ثمانية آلاف درهم وفي اليسرى رزمة ثياب ⁽¹⁾ .

فجرير طرب لقول العدري فتبرع له بجائزته ، وعبد الملك وافق على حكم العدري فأعطاه وأعطى جريراً تكريساً لأولوية شعره . وكما وافق الجارية والعدري في حكميهما فكذلك وافق الشعبي على حكمه إذ سأل الأخطل والشعبي حاضر إن كان يحبُّ أن قال شعراً لشاعر آخر ، فأجاب الأخطل بأنه يحب أن يكون قائلاً أبياتاً لرجل من قومه ، فسأله عن قوله ، فأنشده :

إننا محبوبك فاسلم أيتها السُّلَّل وإنْ بليت وإن طالت بك السُّلَّل

قال الشعبي : قد طال القطامي أفضل من هذا ، قال : وما قال ؟ قال :

طرقت جنوب رحالنا من مطرق ما كنت أحسبها قريب المعترك

قال عبد الملك : هذا والله أشعر ، ثكلت القطامي أمه ... وقال عبد

(1) الاغانى : ج 7 ، ص 54-55

الملك : يا شعبي أيّ نساء الجاهلية أشعر ؟ (قال) الخنساء . قال : ولمّ فضلتها
على غيرها ؟ (قال) لقولها :

وقائلةٍ والنّاس قد فات خطوها لتدركه يا لهف نفسي على صخر
فقال عبد الملك أشعر منها واللّه التي تقول :

مهفهف الكشح والسرّبال منخرق عند القميص لسير الليل محترق⁽¹⁾
فعبد الملك وافق الشّعبي في حكمه للقطامي ولم يوافقه في حكمه للخنساء .
« وقال عبد الملك بن مروان لبعض جلسائه يوماً : ما أحكم أربعة أبيات قالتها
العرب في الجاهلية ؟ فأنشده :

منع البقاء تقلّب الشّمس وطلوعها من حيث لا تمسي
وطلوعها بيضاء صافية وغروبها صفراء كالورس
تجري على كبد السماء كما يجري حمام الموت في النّفس
اليوم تعلم ما يجيء به ومضى بفضل قضائه أمس
قال : أحسنت ، فأخبرني بأمّدح بيت قالتها العرب في الشّجاعة ؟ قال : قول
كعب بن مالك الأنصاري :

نصل السيوف إذا قصرن بخطونا قدماً ونلحقها إذا لم تلحق
قال : فأخبرني بأفضل بيت قيل في الجود ؟ فأنشده لحاتم طيء :
أماوى ما يغني الثّراء عن الفتى إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصّدر
ترى أنّ ما أبقيت لم أك ربّه وأنّ يدي ممّا بخلت به صفر
إلى آخر الأبيات . قال : فأخبرني عن أحسن الناس وصفاً ؟ قال : الذي
يقول :

كأنّ قلوب الطير رطباً ويابساً لدى وكرها العنّاب والحشف البالي
والذي يقول :

(1) الاغانى : ج 9 ، ص 169-171 ، ج 20 ، ص 130-131

وتعرف فيه من أبيه شمائلًا ومن خالد ومن يزيد ومن حجر»⁽¹⁾

فاستحسانه لجواب محدثه نوع من البصر بالشعر لأن استحسانه لم يأت عفوا وهو الراوي للأشعار والعالم بها ، بل يخيل إلي أنه لم يرد من خلال سؤاله إلا هذه الأبيات في الحكمة ، ولو أجاب محدثه بغيرها لرأيناه يقول : أشعر والله من صاحبك الذي يقول كذا . وأنشد عبد الملك شعر دريد بن الصمة :

« جزينا بني عبس جزاء موقر بمقتل عبد الله يوم الذئاب
ولولا سواد الليل أدرك ركضنا بذى الرمت والأطي غياض بن ناشب
قتلنا بعبد الله خير لداته ذؤاب بن أسماء بن زيد بن قارب
فقال : كاد دريد أن ينسب ابن أسماء إلى آدم . فلما بلغ المنشد قوله :

لولا سواد الليل أدرك ركضنا بذى الرمت والأرطي غياض بن ناشب
قال عبد الملك : ليت الشمس بقيت قليلاً حتى يدركه »⁽²⁾ .

فقد لاحظ عبد الملك أن دريداً أطال سلسلة نسب ابن أسماء وأعجبته صورة الليل الذي وقف حائلاً دون إتمام المطاردة ، فتمنى أن الشمس بقيت قليلاً ليعلم ما سوف يحدث بعد . « وزعموا أن عبد الملك بن مروان استنشد رجلاً من قيس كلمة خدّاش بن زهير :

يا شدة ما شددنا غير كاذبة على سخينة لولا الليل والحرم
فجعل يحيد عن قوله سخينة ، فقال عبد الملك : إنا قوم لم يزل يعجبنا
السّخن ، فهات . فلما فرغ ، قال : يا أخا قيس ما أرى صاحبك زاد على التمني
والاستنشاء »⁽³⁾ .

لقد نظر عبد الملك في هذه القصيدة التي بها يفخرون فقال : إن ما فيها مجرد أمنيات لم تحقق .

(1) ذيل الأمالي : ص 30 ، زهر الاداب : ج 2 ، ص 766-767

(2) الاغانى : ج 9 ، ص 6-7

(3) الاغانى : ج 19 ، ص 76

« وكان عبد الملك بن مروان لا يسمع لشعراء مُضَر ولا يأذن لهم لأنهم كانوا
زُبيرية فوفد إليه الحجاج وفادته التي وفدها - لم يفد إليه غيرها - فأهدى إليه جريراً ،
فدخل عليه فأذن له في النشيد ، فقام فأنشد مديح الحجاج واحدة بعد واحدة ،
فأومأ إليه الحجاج أن ينشد عبد الملك ، فأنشد التي يقول فيها :

الستم خير من ركب المطايا وأندى العالمين بطون راح
واعتمد على ابن الزبير فقال :

دعوت الملحدين أبا حبيب جماحاً هل شُفيت من الجماح
وقد وجدوا الخليفة هزبرياً ألف العيص ليس من النواحي
وما شجرات عيصك في قريش بعثات الفروع ولا الضواحي
وقال :

تعزّت أم حذرة ثم قالت رأيت الموردين ذوي لقاح
تعلّل وهي ساغبة بنيتها بأنفاس من الشبم القراح
يعزّ على الطريق بمنكيهه كما ابتكر الخليع من القдах

فقال له عبد الملك فهل ترويهما مائة من الإبل ؟ فقال : وهل إليها من سبيل ،
جعلني الله فداك يا أمير المؤمنين ، فأعطاه مئة من الإبل وثمانية من الرعاء ،
فذكرها جرير في مديحه ليزيد بن عبد الملك ، وهو خليفة ، فقال :

أعطوا هنيئدة يحدوها ثمانية ما في عطائهم من ولا سرف⁽¹⁾

فبعد الملك تميّز غيظاً وهو يسمع مديح جرير بالحجاج واحدة واحدة ، ولكن
عندما سمع مديحه له صفح عنه وكافاه ، وفي هذه المكافأة إقرار بتفوق جرير في
المديح أو على الأقل فإنّ مديحه لعبد الملك كان أفضل من مديحه للحجاج ولولا
حكمه هذا لما كافاه أبداً .

(1) طبقات الشعراء : ص 100-101-115 ، العقد : ج 1 ، ص 278 وما بعدها ، ذيل الامالي : ص 42-45 ، وقد جاء في العقد وفي ذيل الامالي أن وفادته كانت مع محمد ابن الحجاج وليس مع
الحجاج وفي الامالي تفاصيل أكثر لهذه الوفاة . وفي الاغاني تفاصيل مماثلة وتختلف قليلاً عن
الامالي : ج 7 ، ص 181 . وفيها حكم عبد الملك للأخطل بأنّه شاعر بني أمية .

وكان عبد الملك يعجب بالقيم الأخلاقية في شعر العجير السلولي ، إذ قال لمؤدّب ولده « إذا رويتهم الشعر فلا تروهم إلا مثل قوله :

يبين الجار حين يبين عني	ولم تأنس إليّ كلاب جاري
وتظعن جارتني من جنب بيتي	ولم تستر بستر من جواربي
وتأمن أن أطالع حين آتي	عليها وهي واضعة الخمار
كذلك هديّ آبائي قديماً	توارثه النجار عن النجار
فهدي هديهم وهم افتلوني	كما افتلي العتيق من المهار ⁽¹⁾

فانتخاب الشعر واستحسانه وتفضيله على غيره لمعناه أو لحسن عبارته نوع من النقد .

« ودخل كثير على عبد الملك بن مروان ، فقال عبد الملك : أنت كثير عزة ؟ قال : نعم ، قال : أن تسمع بالمعيدي خير من أن تراه ، فقال : يا أمير المؤمنين ، كلّ عند محله رحب الفناء ، شامخ البناء ، عالي السناء ، ثم أنشأ يقول⁽²⁾ :

ترى الرجل النحيف فتزدره	وفي أثوابه أسدٌ هصورٌ
ويعجبك الطير إذا تراه	فيخلف ظنك الرجل الطير
بغات الطير أطولها رقاباً	ولم تطل البزاة ولا الصقور
خشاش الطير أكثرها فراخاً	وأم الصقر مقلات نزور
ضعاف الأسد أكثرها زئيراً	وأحزمها اللواتي لا تزيّر
وقد عظم البعير بغير لب	فلم يستغن بالعظم البعير
ينوح ثم يضرب بالهراوي	فلا عرف لديه ولا نكير
يقوده الصبي بكل أرض	وينحره على الترب الصغير
فما عظم الرجال لهم بزين	ولكن زينهم كرم وخير
فإن أكل في شراركم قليلاً	فلئن في خياركم كثير

فقال عبد الملك : لله درّه ، ما أفصح لسانه ، وأضبط جنانّه ، وأطول عنانه !

(1) الاغاني : ج 11 ، ص 158

(2) في ديوان الحماسة : هذه الأبيات للعبّاس بن مرداس .

والله ، إنني لأظنه كما وصف نفسه (1) .

لقد حكم عبد الملك لكثير بفصاحة اللسان وثبات الجنان ، وطول العنان ،
عندما سمع قوله .

« ودخل أرطاة بن سهية على عبد الملك بن مروان وكان قد هاجى شبيب بن
البرصاء فأنشده قوله فيه :

أبي كان خيراً من أبيك ولم يزل جنيباً لأبائي وأنت جنيب
فقال له عبد الملك : كذبت ، ثم أنشده قوله فيه :

وما زلت خيراً منك مذ عضّ كارهاً برأسك عاديّ البجاد ركوب
فقال له عبد الملك صدقت . وكان أرطاة أفضل من شبيب نفساً وكان شبيب
أفضل من أرطاة بيتاً (2) » .

فعهد الملك ينقد لا من حيث الصياغة والمعاني وإنما من حيث الصدق
والكذب فيما يقوله الشاعر . وأنشده الأخطل قوله :

« بكَرَ العواذلُ يتبدرن ملامتي والعاذلون فكلُّهم يلحاني
في أن سبقت بشرية مقلّدة صرف مشعشة بماء شنان

فقال له عبد الملك : شبيب ابن البرصاء أكرم وصفاً منك لنفسه حيث يقول :

ولئنّي لسهل الوجه يعرف مجلسي إذا أحزن القاذورة المتعبس
يضيء سنا جودي لمن يبتغي القرى وليل بخيل القوم ظلماء حنّس
ألين لذي القربى مراراً وتلتوي بأعناق أعدائي جبال فتمرس (3)

فقد نظر لما وصف الأخطل نفسه به وقارن ما جاء به ابن البرصاء في هذا
المعنى ، فوجد فرقاً وتفاضلاً في المعاني ، فأعرب عنه .

« وقال عبد الملك : كان شاعر ثقيف في الجاهلية خيراً من شاعرهم في

(1) الامالي : ج 11 ، ص 46-47 ، زهر الاداب : ج 1 ، ص 352-356

(2) الاغاني : ج 11 ، ص 93-94

(3) الاغاني : ج 11 ، ص 97-98

الإسلام فليل له مَنْ يعني أمير المؤمنين ، فقال لهم : أما شاعرهم في الإسلام فيزيد
بن الحكم الذي يقول :

فما منك الشَّبَابُ ولستَ منه إذا سألتك لحيثُك الخضابا
عقائل من عقائل أهل نجدٍ ومكّة لم يعقّلن الرّكاب
وأما شاعرهم في الجاهلية فيقول :

والشيب إن يظهر فإن وراءه عمراً يكون خلاله متنقّس
لم ينتقص مني المشيب قلاماً ولما بقى مني ألّب وأكيس⁽¹⁾

فبعد الملك يقابل بين قولين لشاعرين مختلفين أحدهما إسلامي والآخر
جاهلي ، لكنهما يتصدّيان لنفس الموضوع ، الشاعر الإسلامي يعتبر الشيب نهاية
الشباب ، وما الخضاب إلا خدعة للنفس وللآخرين وربيع الإنسان وسعاده في
شبابه فإذا ابيض شعره ولّى شبابه إلى غير رجعة .

والشاعر الجاهلي يقف من الشيب موقفاً آخر فعلامه الشيب دليل على غنى
الانسان بالتجارب فالشيب لا يأخذ إلا القليل ، وإن أخذ فلا يأخذ إلا النزق والطيش
والغرور ، ويبقى العقل والكياسة .

حقيقة الشيب واحدة في كلّ زمان ومكان ، ولكن الحقيقة تختلف باختلاف
الأشخاص والزوايا التي منها ينظرون . ومعنى الشاعر الجاهلي ألطف بدون شك
وقد وقع في نفس عبد الملك موقعاً حسناً .

واجتمع عمر بن أبي ربيعة وكثير عزة وجميل بن مَعمر بباب عبد الملك بن
مروان ، فأذن لهم ، فدخلوا عليه ، فقال : « انشدوني أرق ما قلتم في الغواني ،
فأنشده جميل :

حلفت يميناً يا بُثينة صادقاً فإن كنت فيها كاذباً فعميتُ
إذا كان جلدٌ غير جلدك مسني وباشرنني دون الشعار شريتُ
ولو أن راقى الموت يرقى جنازتي بمنطقها في الناطقين حيثُ

(1) الاغاني : ج 11 ، ص 102

وأنشد كثير عزة :

بأبي وأمي أنت من مظلومة طبن العدو لها فغير حالها
لو أن عزة خاصمت شمس الضحى في الحسن عند موفق لقضى لها
وسعى إليّ بصرم عزة نسوة جعل المليك خدودهن نعالها

وأنشد بن أبي ربيعة المخزومي :

ألا ليت قبري يوم تقضي منيتي بتلك التي من بين عينيك والقم
وليت طهوري كان ريقك كله وليت حنوطي من مشاشك والدم
ألا ليت أم الفضل كانت قرينتي هنا أو هنا في جنة أو جهنم
فقال عبد الملك لحاجبه : أعط كل واحد منهم ألفين وأعط صاحب جهنم
عشرة آلاف ⁽¹⁾ لماذا أعطى عبد الملك كلاً منهم ألفين إلا عمر فإنه أعطاه عشرة
آلاف ؟

لقد قيم شعر كل من الشعراء الثلاثة فوجد شعر عمر أجودهم نادرة فجميل
حلف يميناً أنه وفي لحبيته وأن صوتها قد يعيده إلى الحياة ، ورأى كثير أن حبيته
أجمل من الشمس ثم دعا ربّه أن يجعل من خدود النسوة الحاسدات نعالاً لها فأتي
رقة في هذه الصبيّة التي تتعل خدود النساء ؟ وأما عمر فقد خلص إلى التمني
والدعاء أن يقترن بأم الفضل المكان غير مهم ولا الزمان فالغاية أم الفضل البقاء
معها في الجنة أو في جهنم ، وهذا المعنى هو الذي جعل عبد الملك يفضل عمر
على جميل وكثير .

و« قال يوماً لجلسائه : أعلمتم أن الأحوص أحقق لقوله :

فما بيضة بات الظليم يخصّها ويجعلها بين الجناح وجوصله
بأحسن منها يوم قالت تدلّلاً تبدّل خليلي إنني متبدّله» ⁽²⁾

(1) ذيل الامالي : ص 67 ، يوجد اختلاف بين ديل الامالي والديوان ، ص 244 ، ديوان ابن ابي
ربيعة ، نشر ليبزغ 1901

(2) انظر مقالة عبد العزيز احمد في الاديب عدد نيسان 1943

فعاب عبد الملك على الأصوص المعنى الذي ذكره في باب الغزل فالمرأة
توصف بالوفاء والعفة ، لا بالتقلب والتبدل .

وكما نقد الألفاظ والمعاني فقد نقد القوافي أيضاً ، فعندما أنشد عبيد الله بن
قيس الرقيات قصيدته في قتلى الحرة من أهله :

إن الحوادث بالمدينة قد أوجعني وقر عن مَرُوتَيْهِ
وجبّني جأب السّنام ولم يترك ريشاً في مناكبِهِ
وقال : أحسنت لولا أنّك خثت في قوافيه ، فقال ما عدوت كتاب الله (ما
أغنى عني ماله ، هلك عني سلطانيه »⁽¹⁾ .

وشتان بين القولين .

ويتفاخر الأخطل وجريرو والفرزدق بحضرته فيقول الفرزدق :

«أنا القطران والشعراء جريبي وفي القطران للجريبي شفاء
ويقول الأخطل :

فإنّ تك زق زاملة فإنّي أنا الطاعون ليس له دواء
ويعقب جريرو على أقوالهما :

أنا الموت الذي آتي عليكم وليس لها رب منّي نجاء
فحكم عبد الملك بتفوق جريرو عليهما : »⁽²⁾ .

وينشده شاعر اسمه أيمن بن خُزيم الأسدي في وصف النساء أبياتاً منها :
رأيت الغواني شيئاً عجاباً لو أنس منّي الغواني الشّبابا
ولكنّ جمع العذارى الحسان عناء شديد إذا المرء شابا
ولو كلّت بالمدح للغانيات وضاعفت فوق الثّياب ثيابا

(1) المرجع السابق .

(2) انظر مقالة عبد العزيز احمد في الاديب ، عدد نيسان 1943

فقال : « ما وصف أحد النساء مثل صفتك ولا عرفهنَّ أحد كمعرفتك ، ثم
ينشد قول علقمة بن عبدة :

فإنَّ تسألوني بالنساء فلإنني خبيرٌ بأدواء النساء طبيب
فيصدِّقه ويستحسن قوله⁽¹⁾ .

وسأل عبد الملك كثيرَ عزة عن أشعر الناس فقال له إنَّ أشعر الناس من يروي
أمير المؤمنين شعره ، فقال عبد الملك عن كثير أنه منهم .⁽²⁾

وفي هذا حكم من عبد الملك أنَّ كثيرًا في الطبقة الأولى من الشعراء .
واستفزه طرباً واستحساناً قول عبد من عبيده وقد ركب (عبد الملك) بكراً :
« يا أيها البكر الذي أراكا عليك سهل الأرض في ممشاك
ويحك هل تعلم من علاكا خليفة الأرض الذي امطاك
لم يحبَّ بكر مثلكا حباكا »⁽³⁾

« ويقال إنَّ الحارث بن خالد تزوج حميدة بنت النعمان بن بشير بدمشق ، لما
قدم على عبد الملك بن مروان ، فقالت فيه :

نكحت المديني إذ جاءني فيا لك من نكحة غاوية
كهول دمشق وشبانها أحب إلينا من الجالية⁽⁴⁾
صنان لهم كصنان التيو سر أعياء على المسك والغالية

... فبلغ عبد الملك قولها ، فقال : لولا أنَّها قدمت الكهول على الشباب
لعاقبتها »⁽⁵⁾ إذن فقد أحسنت حميدة فعلاً بتقديم الشيوخ على الشباب وقام رجل
بين يدي عبد الملك « فاعتذر من أمر وحلف عليه ، فقال له عبد الملك : ماكنت

(1) المرجع السابق .

(2) الاغاني : ج 8 ، ص 36

(3) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61 وما بعدها .

(4) الجالية : أهل الحجاز وكان أهل الشام يسمونهم الجالية لانهم يجلون من بلادهم الى الشام .

(5) الاغاني : ج 8 ، ص 38

حرّيا أن تفعل ، ولا تعتذر ثم أقبل على أهل الشّام فقال : أيّكم يروي من اعتذار
الناّبة الى النعمان :

حلفت فلم أترك لنفسك ريباً وليس وراء الله للمرء مذهب⁽¹⁾

فلم يجد من يرويه ، فأقبل على (عمر بن المنتشر المرادي) فقال : أترويه ؟
(قال) نعم ، فأنشده القصيدة كلها ، فقال « هذا أشعر العرب »⁽²⁾ .

وعبد الملك هنا ملتفت إلى موضوع الاعتذار ليس إلّا وحكمه بأنّ الناّبة أشعر
العرب منصرف إلى الاعتذار دون غيره من الأبواب ، فقد غنّت إحدى الجوّاري
بحضرة عبد الملك بن مروان :

«قرب الله بالسّلام وحيّا زكريّا بن طلحة الفياض
زاده خالد ابن عمّ أبيه منصباً كان في العلا ذا انتقاض
فرح تيم من تيم مرّة حقّاً قد قضى ذاك لابن طلحة قاض»

فقال عبد الملك للجارية : ويحك لمنّ هذا ؟ قالت : للأقيشر ، قال : هذا
المدح لا على طمع ولا فرق ، وأشعر النّاس الأقيشر⁽³⁾ فالأقيشر لم يمدح خوفاً
من سلطان ولا طمعاً في عطية ، فمنّ يقول بلا خوف ولا رجاء هو الشّاعر حقّاً وهو
عند عبد الملك أشعر النّاس .

« وقال عبد الملك للأقيشر أنشدني أبياتك في الخمر فأنشده :

تريك القذى من دونها وهي دونه لوجه أخيها في الإناء قطوب
كملت إذا فضت وفي الكاس وردة لها في عظام الشاربين ديب

فقال له : أحسنت يا أبا معرض ولقد أجدت وصفها وأظنّك قد شربتها ،
فقال : والله يا أمير المؤمنين إنّه ليريني منك معرفتك بهذا⁽⁴⁾ لقد وصف أبيات
الأقيشر بالحسن وجودة الوصف ولا يجيد الوصف إلّا من عاين ، فظنّه شربها ،

(1) الاغاني : ج 9 ، ص 163

(2) الاغاني : ج 9 ، ص 163

(3) الاغاني : ج 10 ، ص 87

(4) الاغاني : ج 10 ، ص 93

وجواب الأقيشر اتهام مضاد ، ما أدراك بحسن صفتي لها لو لم تعانيها ؟ وينصح عبد الملك بني أمية فيقول : « يا بني أمية ، أحسابكم أعراضكم ، لا تعرضوها على الجهال . فإنّ الذّمّ باقٍ ما بقي الدّهر ، واللّه ما سرّني أنّي هجيت بيت الأعشى وأنّ لي طلاع الأرض ذهباً ، وهو قوله في علقمة بن علاثة :

يببتون في المشتى ملأ بطونهم وجاراتهم فرثى بيتن خمائصاً

واللّه ما يبالي من مدح بهذين البيتين ألا يمدح بغيرهما وهما قول زهير :

هنالك إن يستخبلوا المال يخبلوا وإن يسألوا يعطوا وإن يسروا يغلوا
على مكثريهم حق من يعترىهم وعند المقلّين السّماحة والبذل⁽¹⁾

فهو يحذّر بني أمية أن يعرضوا أنفسهم للهجاء فإنّ مياسمه تبقى أبد الدّهر ، ويرى في قول الأعشى أقذع أنواع الهجاء ، ويرى في أبيات زهير ذروة المديح . وهذا الحكم نابع من قيم المديح والهجاء في البيئة الإجتماعية فالوصمة بالبخل سبّة الدّهر ، والوصف بالكرم أحسن القيم المدحية ، ولكن هل كان اختيار عبد الملك لهذه الأبيات ناتجاً عمّا تضمنته من المعاني فقط ؟ وهل كلّ إنسان اتهم الآخر بالبخل أو وصفه بالكرم يصل إلى الغاية التي وصل إليها الأعشى أو زهير ؟ إنّ المعنى مهمّ من غير شكّ ولكنّ صياغة وتصوير هذه المعاني هي التي جعلت منها أهجى وأمدح ما قيل .

« وقال الأخطل لعبد الملك يا أمير المؤمنين ، زعم ابن المُرَاغة أنّه يبلغ مدحتك في ثلاثة أيّام ، قد أقمت في مدحتك « خفّ القطين » سنة فما بلغت كلّما أردت ، فقال عبد الملك : ما سمعناها يا أخطل فأنشده إيّاها ، (فصار) . . . عبد الملك يتناول لها ثمّ قال : ويحك يا أخطل ، أتريد أن أكتب إلى الأفاق ، أنّك أشعر العرب ؟ قال : أكتفي بقول أمير المؤمنين فأمر له بجفن كانت بين يديه ، فملئت دراهم وألقى عليه خلعاً ، وخرج به مولى عبد الملك على النّاس ، يقول : هذا شاعر أمير المؤمنين ، هذا أشعر العرب⁽²⁾ ويقول الأخطل في هذه القصيدة :

(1) زهر الاداب : ج 2 ، ص 1088 ، الامالي : ج 2 ، ص 154

(2) الاغاني : ج 7 ، ص 172-173-176

«شمسُ العداوة حتى يستقادَ لهم
حُشدٌ على الحقِّ عن قول الخناخِرُسُ
بني أميةَ إني ناصحٌ لكم
فإنَّ مشهده كفر وغائلة
إنَّ العداوة تلقاها وإنَّ قدمت
بني أميةَ قد ناضلتُ دونكم
وقيس عيلان حتى أقبلوا رقصاً
ضجّوا من الحرب إذ عصّت غواربهم

وأعظم الناس أحلاماً إذا قدروا
وإن أَلَمْتُ بهم مكروهةٌ صبروا
فلا يبيتُنَّ فيكم آمناً زُفرُ
وما يغيب من أخلاقه دعر
كالعريِّكم أحياناً وينتشر
أبناء قومٍ هم آووا وهم نصروا
فبايعوك جهاراً بعد ما كفروا
وقيس عيلان من أخلاقها الضجر»⁽¹⁾

وعبد الملك هنا لم ينظر الى القصيدة ككلّ في متكامل ، إنّما نظر إليها من خلال قيم مدحية قد سبغها الأخطل عليه ، كقوله :

شمس العداوة حتى يستقاد لهم
ولو نظر إليها نظرة كلية ، فأغلب الظنّ أنّه لم يغيب عنه ما فطن إليه الجلاح بن ضوء ، ففي هذه القصيدة هجا الأخطل زفر بن الحارث الكلابي ثمّ خوف الخليفة منه فقال :

بني أمية إني ناصح لكم
مفتراًشاً كافتراش الليث كلّله
فلا يبيتُنَّ فيكم آمناً زفر
لوقعة كائن فيها له جزر⁽²⁾

فقد مدح الأخطل زفر من غير قصد وأراد له الهجاء وهذا عيب في الشعر لم يفتن له عبد الملك لأنّه لم ينظر للنصّ نظرةً كليةً وقد أخذ بما مدحه به الأخطل فغفل عمّا في القصيدة من مأخذ .

ولمّا أنشد عبد الملك قول كثير فيه :

فما تركوها عنوة عن مودة ولكن بحد المشرفي استقالها⁽³⁾

» فأعجب به ، فقال الأخطل : ما قلت له واللّه يا أمير المؤمنين ، أحسن

(1) طبقات الشعراء : 115-116

(2) الاغانى : ج 7 ، ص 176

(3) الاغانى : ج 7 ، ص 173

منه ، قال : وما قلت ؟ قال : قلت :

أهلّوا من الشهر الحرام فأصبحوا موالى ملك طريف ولا غضبُ
جعلته لك حقاً ، وجعلك أخذته غضباً قال : صدقت ⁽¹⁾

فالأخطل يشير عليه ويلفت نظره إلى قيمة نقدية معنوية لم يفتن إليها كذلك .
وسأل عبد الملك أسيلم بن الأحنف الأسدي عن أحسن ما مدح به ، فاستعفاه ،
فأبى وكان معه على السرير ، فقال له : قول القائل :

ألا أيّها الركب المخبّون هل لكم بسيد أهل الشام تُحبّوا وترجعوا
من الثّفر البيض الذين إذا اعتزوا وهاب الرجال حلقة الباب قعقعا
إذا الثّفر السود اليمانون نمموا له حوك بُرديه أجادوا وأوسعوا
جلا المسك والحمام والبيض كاللّذى وُفرق المداري رأسه فهو انزعُ

فقال له عبد الملك : ما قال أخو الأوس أحسن فما قيل لك (قال أبو
الحسن ، هو أبو قيس ابن الأسلت) :

قد حصّت البيضة رأسي فما أطعمُ نوماً غير تهجاع ⁽²⁾
» وقال نصيب :

أهيم بدعد ما حييت وإن أمت أولى بدعد من يهيم بها بعدي
فلم تجد الرواة ، ولا من يفهم جواهر الكلام له مذهباً حسناً ، وذكر عبد
الملك ذلك لجلسائه ، فكّل عابه ، فقال عبد الملك : فلو كان إليكم ، كيف كنتم
قائلين ؟ فقال رجل منهم : كنت أقول :

أهيم بدعد ما حييت وإن أمت فوا حزناً من ذا يهيم بها بعدي
فقال عبد الملك : ما قلت والله أسوأ ممّا قاله ، ف قيل له : فكيف كنت قائلاً
في ذلك يا أمير المؤمنين ؟ فقال : كنت أقول :

أهيم بدعد ما حييت فإن أمت فلا صلحت دعد لذي خلة بعدي

(1) الاغانى : ج 7 ، ص 173

(2) الكامل في اللغة : ج 1 ، ص 105

فقالوا : أنت أشعر الثلاثة يا أمير المؤمنين «⁽¹⁾ .

فالتقد موجه إلى عبارة في بيت من الشعر انتقدها الرواة ومن يفهم جواهر الكلام ، وانتقدها عبد الملك ومن حضر مجلسه ، فحاولوا إصلاحها كما جاء بالخبر وحكم الموجودون لعبد الملك بأنه أشعر الثلاثة . عبد الملك انتقد من حاول إصلاح البيت وفضل قول نصيب على قوله ، ولكن هل جاء عبد الملك بجديد ؟ إن نصيباً جعل من دعد مثلاً للحب لا تغييره الأيام فأراد أن يجعل خليفة على دعد ، والرجل الذي حاول إصلاح البيت لم يخرج على المعنى العام ، إنما سيطرت عليه أنانيته فسيطر عليه الوجوم أن يهيم بها بعده أحد ، وعبد الملك كيف نظر إلى دعد ؟ هل نظر إليها كإنسانة يحق لها التمتع بما بقي لها من العمر بعده ؟ لقد نظر إليها كالمتاع والأواني التي يجمعها في قصره بل المتاع والأواني يمكن استخدامها بعده ويريد من دعد أن تتحول بعده إلى خرقه بالية لا تصلح لشيء . وهو على كل حال لم يخرج على المعنى العام وهو حالة دعد بعد موت صاحبها عنها . فلا نصيب ولا الرجل الآخر ولا عبد الملك نظروا إلى دعد النظرة الإنسانية المطلوبة . فدعد إنسانة لها عواطفها وميولها الإنسانية فإن هام بها أحد من الناس وهامت به فعلاً ، وكانت أهلاً لهيام الرجل بها فلا بد من وقفة وفاء لها بعد موته عنها ، وإن لم تكن صاحبة وفاء ، فما نفع الهيام بها وما قيمته ؟

وكان عبيد الله بن قيس الرقيات مع مصعب بن الزبير ، فلما قتل مصعب ، أخذ له عبد الله ابن جعفر أماناً من عبد الملك بن مروان ، فوفد عليه وأنشده :

عاد له من كثيرة الطرب	فعينه بالدمع تنسكب
ما نقموا من بني أمية إلا	أنهم يحلمون أن غضبوا
وأنهم معدن الملوك فلا	تصلح إلا عليهم العرب
خليفة الله فوق منبره	جفت بذاك الأقلام والكتب
يعتدل التاج فوق مفرقه	على جبين كأنه ذهب
تجرّدوا يضربون باطلهم	بالحق حتى تبيّن الكذب ⁽²⁾

(1) الكامل في اللغة : ج 1 ، ص 106

(2) طبقات الشعراء : ص 138

« فقال عبد الملك : يا ابن قيس تمدحني بالتاج كأني من العجم وتقول في مصعب :

إنما مصعب شهاب من الله تجلّت عن وجهه الظلماء
ملكه ملك عزّ ليس فيه جبروت منه ولا كبرياء
أما الأمان فقد سبق لك ، ولكن والله ، لا تأخذ مع المسلمين عطاء أبداً »⁽¹⁾
فقد أخذ عبد الملك على ابن قيس أن يصفه بالتاج والملك ويصف مصعباً
بأنه شهاب من الله ، وإن ملكه ليس فيه جبروت ولا كبرياء ، فالخلافة منصب ديني
وسياسي ومدح ابن قيس لمصعب فيه من صفات الخليفة أكثر من الصفات الموجودة
في مديحه لعبد الملك وألقى منها .

كما نفس عبد الملك مصعب لمدحة عبيد الله بن قيس فيه ، فكذلك نفس
عبد الله بن جعفر فقد مرّ معنا أن عبد الملك منع ابن قيس من العطاء فعوضه ابن
جعفر أضعاف ذلك فقال :

سواء عليها ليلها ونهارها	تعدّت بي الشهباء نحو ابن جعفر
تجود له كفّ قليل غرارها	تزور امرأ قد يعلم الله أنه
عليك ما يثني على الروض جارها	أتيناك نثني بالذي أنت أهله
لكان قليلاً في دمشق مزارها	فوالله لولا أن تزور ابن جعفر
طريق من المعروف أنت منارها	إذا متّ لم يوصل صديق ولم تقم
وفاض بأعلى الرّقّتين بحارها	ذكرتك إن فاض الفرات بأرضنا
عطاؤك منها شولها وعشارها	وعندي ممّا خول الله هجمه
تمانح كبراهها وتنى صغارها	مباركة كانت عطاء مبارك

... قال عبد الملك لعبيد الله بن قيس : ويحك يا ابن قيس ، أما اتقيت
الله حين تقول لابن جعفر :

تزور امرأ قد يعلم الله أنه تجود له كفّ قليل غرارها

(1) الكامل في اللغة : ج 1 ، ص 399-400 ، الاغانى : ج 4 ، ص 158

ألا قلت : قد يعلم الناس ولم تقل قد يعلم الله ؟ فقال له ابن قيس : قد علمه الله وعلمته أنت وعلمته أنه وعلمه الناس»⁽¹⁾ لقد رأى عبد الملك في عبارة (قد يعلم الله) مبالغة وغلوا في المديح ما كان ينبغي أن يقال إلا للخلفاء .

« وعن المدائني قال : إنَّ عبد الملك لما وهب لابن جعفر جرم عبيد الله بن قيس وأمنه ثمَّ تَوَاتَبَ أهل الشام ليقتلوه ، قال : يا أمير المؤمنين ، أتفعل هذا بي وأنا الذي أقول :

اسمع أمير المؤمنين لمدحتي وثنائها
أنت ابن معتلج البطاح كديها وكدائها
ولبطن عائشة التي فضلت أروم نساءها

فلما أنشد هذا البيت قال له عبد الملك : قل لنسل عائشة ، فقال : لا ، بل لبطن عائشة حتى ردَّد ذلك ثلاث مرات وهو يأبى إلا بطن عائشة فقال له عبد الملك : أمسحفر الآن⁽²⁾ فعبد الملك لم يجد كلمة بطن في الشعر مستملحة مع أن رواية الانساب يستعملونها كثيراً . ووفد العُجير السلولي على عبد الملك بن مروان ، فأقام ببابه شهراً حتى دخل عليه ، فلما مثل بين يديه أنشده :

ألا تسلك أمَّ الهبرزي تبنت عظامي ومنها ناحل وكسير⁽³⁾

فقال له عبد الملك لم تمدح إلا نفسك . ومدح ذو الرمة عبد الملك بقصيدة فما ذكره إلا بهذين البيتين :

« وكائن تخطى ناقتي من مفازة إليك ومن أحواض ماء مسدَّم
بأعقاده القردان هربى كأنها بوادر ميصاء الهبيد المحطَّم

وسأثرها في ناقته ، فلما قدم على عبد الملك بها ، أنشده إيَّاهَا ، فقال له : ما مدحت بهذه القصيدة إلا ناقتك ، فخذ منها الثواب»⁽⁴⁾ .

(1) الاغاني : ج 4 ، ص 158-159

(2) الاغاني : ج 11 ، ص 50

(3) الاغاني : ج 11 ، ص 156

(4) الاغاني : ج 10 ، ص 158

فقد أخذ على العُجَير السِّلُولِي أَنَّهُ أراد مدحه فمدح نفسه وعلى ذي الرِّمَّة أَنَّهُ
أراد مدحه فمدح ناقته .

« ودخل وفد بني أسد على عبد الملك بن مروان ، فقال : من شاعرُكم يا بني
أسد ؟ قالوا : إنَّ فينا الشعراء ما يرضى قومهم أن يفضَّلوا عليهم أحداً ، قال لهم :
فما فعل الأقيشر ، قالوا : مات ، قال : لم يمت ولكنَّه مشغول بعشقه وما أبعد أَنَّهُ
شاعرُكم إلا أَنَّهُ يضيِّع نفسه ، أليس هو القائل :

يا أَيُّها السَّائل عمَّا مضى من علم هذا الزمن السَّاهِب
إنَّ كنت تبغي العلم أو أهله أو شاهداً يخبر عن غائب
فاعتبر الأرض بأسمائها واعتبر الصَّاحِب بالصَّاحِب »⁽¹⁾

فقد أعطى حكماً بأنَّ الأقيشر شاعر بني أسد ومأخذه عليه أَنَّهُ مشغول
بالعشق .

« وجلس (الطَّرْمَاح) في حلقة فيها رجل من بني عبس ، فأنشده العبسي قول
كثير في عبد الملك :

فكنت المعلى إذ أجلت قداحهم وجل المنيح وسطها يتقلقل
فقال الطَّرْمَاح : أما إِنَّه أعلاهم كعباً ولكنَّه موَّه عليه في الظَّاهر وعنى في
الباطن أَنَّهُ السابع من الخلفاء الذين كان كثير لا يقول بإمامتهم لأنَّه أخرج علياً عليه
السَّلام منهم . فإذا أخرجهم كان عبد الملك السَّابع ، وكذلك المعلى السابع من
القداح ، فلذلك قال ما قاله وقد ذكر ذلك في موضع آخر فقال :

وكان الخلائف بعد الرِّسو ل لله كلَّهم تابعا
شهيد ان من بعد صدِّيقهم وكان ابن خولى لهم رابعا
وكان ابنه بعده خامساً مطيعاً لِمَنْ قبله سامعا
ومروان سادس من قد مضى وكان ابنه بعده سابعا »⁽²⁾

فقد غاب عن عبد الملك المعنى الذي أرادَهُ كثير وفطن له الطَّرْمَاح وقد تكون

(1) الاغانى : ج 10 ، ص 88

(2) الاغانى : ج 10 ، ص 158-159

الأبيات التي استشهد فيها الطرمّاح أنارت له السبيل لفهم البيت الأول فهماً صحيحاً .

وبعد أن احترّف أغلب كبار الشعراء المديح وشعر المناسبات وارتبطوا بالسلطان يبتغون لديه العطاء . كانوا يدورون في حلقة مفرغة من المعاني والصور والتشبيهات التي تناسب هذا المقام أو ذاك كتشبيه الكريم بالبحر والغيث والشجاع بالأسد وغيرها من التشبيهات والاستعارات التي فقدت قدرتها على الإيحاء والتأثير ، وقد تبرّم عبد الملك من مسلكية الشعراء فقال لهم : « تشبهوني مرة بالأسد ، ومرة بالبازي ، ومرة بالصقر ، ألا قلتم كما قال كعب الأشقري في المهلب وولده :

«براك الله حين براك بحرأ	وفجر فيك أنهارأ غزارا
بنوك السابقون إلى المعاني	إذا ما أعظم الناس الخطارا
كأنهم نجوم حول بحر	درارى تكمل فاستدارا
ملوك ينزلون بكل ثغر	إذا ما الهام يوم الرّوع طارا
رزان في الأمور ترى عليهم	من الشيخ الشمائل والنجارا
نجوم يهتدي بهم إذا ما	أخو الظلماء في الخمرات حارا» ⁽¹⁾

وإذا تأملنا هذه الأبيات وجدناها لا تبعد كثيرا عن الحلقة التي وصفناها ، إنّما الطريقة التي تناول فيها الشاعر هذه المعاني ، هي التي جعلتها تنال من إعجاب عبد الملك ما نالت فيجعلها مثالا لشعر المديح الجيد .

« ودخل كثير على عبد الملك فأنشده مدحته وفيها :

على ابن أبي العاصي دلاص حصينه أجاد المسدّي سردها فأذالها
فقال عبد الملك : أفلا قلت ، كما قال الأعشى لقيس بن معدي كرب :
كنت المقدم غير لابس جنّة بالسيف تضرب معلماً أبطلها

فقال : يا أمير المؤمنين وصفه بالخرق ، ووصفتك بالحزم »⁽²⁾ فقد فضّل عبد الملك صورة الفتى العربي في الشجاعة ، تلك الصورة المتزعة ممّا كان يؤمن به

(1) الاغاني : ج 13 ، ص 58

(2) طبقات الشعراء : ص 123

العرب من أن الفتى الشجاع حقاً هو المقدم في الحروب بدون دروع يتدرّج بها .

« وذكر الشعر عند عبد الملك . . . فقال : إذا أردتم الشعر الجيد فعليكم بالزرق من بني قيس بن ثعلبة - وهم رهط أعشى بكر - وأصحاب النخل من يثرب - يريد الأوس والخزرج - وأصحاب الشعف من هذيل (والشعف رؤوس الجبال) »⁽¹⁾

فعبد الملك لا يكتفي من الشعر بالرواية والنقد إنما يتتبع منابع الشعر في القبائل والبيئات العربية ويعرف أماكن وأصحاب الذراع الطويلة في الشعر . وفي هذا القول لفنة إلى أن البيئة الشعرية لاقت من اهتمام النقاد العناية فيما بعد .

ولما أراد عبد الله بن عبد الملك الحجّ أوصاه عبد الملك ، فقال « سيأتيك الحزين الشاعر بالمدينة ، وهو ذرب اللسان ، فيأيك أن تتحبّب عنه ، وارضه ، وصفته أنّه أشعر ذو بطن عظيم الأنف »⁽²⁾ .

« واجتمعت الشعراء عند عبد الملك بن مروان ، فقال لهم : أبقي أحد أشعر منكم ؟ قالوا : لا ، فقال الأخطل : كذبوا يا أمير المؤمنين ، قد بقي من هو أشعر منهم ، قال : ومن هو ؟ قال : عمران بن حطان ، قال : فكيف صار أشعر منهم ؟ قال : لأنّه قال وهو صادق ففاقهم وهم يكذبون ، فكيف لو كذب كما كذبوا . . . »⁽³⁾ وها هي تطالعنا مرة أخرى قضية الصدق والكذب في الشعر ، وهذه القضية تتناول المعاني من أحد وجوهها كنقد عبد الملك لأرطاة وتناول الشعور الذي يصدر عنه الشعر كما تناولها الأخطل .

والأخطل مقدّم ومفضّل عند عبد الملك فقد « كان يجيء عليه جبة خزّ وحرز خزّ وفي عنقه سلسلة ذهب ، فيها صليب ذهب تنفض لحيته خمراً حتّى يدخل على عبد الملك بن مروان بغير إذن »⁽⁴⁾ وهذه الدالة والمعاملة الخاصة لم تتح للأخطل لولا تقدير عبد الملك لشعره وتفضيله إيّاه . فقد دخل الأخطل على عبد الملك -

(1) العقد : ج 6 ، ص 107

(2) الاغانى : ج 14 ، ص 77

(3) الاغانى : ج 16 ، ص 155

(4) الاغانى : ج 7 ، ص 178

وقد شرب خمرًا والشعبي حاضر - «فلما رآه قال يا شعبي... الأخطل أمهات الشعراء جميعاً، فقال له الشعبي: بأيّ شيء؟ قال: حين يقول:

وتنظّل تنصفها به مروية إبريقها برقاعة ملثوم
فلإذا تعاودت الأكفّ زجاجها نفحت فشمّ رياحها مزكوم

فقال الأخطل: سمعت بمثل هذا يا شعبي؟ قال: إن أمتك قلت لك، قال: أنت آمن فقال: أشعر والله منه الذي يقول:

وأدكن عاتق جحل ربحل صبحت براحه شرباً كراما
من اللائي حملن على المطايا كريح المسك تستلّ الزكاما⁽¹⁾
فعبد الملك يفضل الشاعر في المعنى والصورة التي توحىها المناسبة.

« وقال عبد الملك بن مروان لعمر بن أبي ربيعة أنت القائل:

أأترك ليلي² ليس بيني وبينها سوى ليلة إنني إذا لصبور

قال: نعم، قال: فبئس المحبّ أنت، تركتها وبينك وبينها غدوة، قال:

يا أمير المؤمنين إنّها من غدوات سليمان، غدوها شهر ورواحها شهر⁽²⁾
فالمحبّ الصادق يرحل الرّحلات الطويلة ويخاطر بروحه وماله من أجل نظرة ميمّنة
يحبّ بأيّ حبّ هذا الذي يذكره عمر بن أبي ربيعة؟

« ولما بلغ عبد الملك قول جرير:

هذا ابن عمّي في دمشق خليفة لو شئت ساقكم إليّ قطينا

قال: ما زاد ابن المراغة على أن جعلني شرطياً، أما إنّه لو قال: لو شاء
ساقكم إليّ قطينا، لسقتهم إليه⁽³⁾ فقد أنف عبد الملك أن يكون بأمرة جرير
فاستعمال الفعل بنظره خطأ لأنّه جعل نفسه فوق الخليفة يأمره بما شاء.

(1) الاغانى: ج 8، ص 84-85

(2) الاغانى: ج 18، ص 133

(3) الاغانى: ج 7، ص 63

« وأنشد عبد الملك قول الشماخ في عرابة بن أوس :

إذا بلغتني وحملت رحلي عرابة فاشركي بدم الوتين .
فقال : بثست المكافأة كافأها ، حملت رحله ، وبلغته بغيته فجعل مكافأتها
نحرها »⁽¹⁾ .

فانتقاد عبد الملك منصب على معنى الشماخ الذي يجعل مكافأة الناقة
نحرها .

ولما وفد ابو قظيفة (عمرو بن الوليد) على عبد الملك أنشده :

نبئتُ ان ابن القلمس عابني ومن ذا من الناس الصحيح المسلم
فابصر سبل الرشد سيد قومه وقد يبصر الرشد الرئيس المعمم
فمن أنتم ؟ ها خبرونا من أنتم ؟ وقد جعلت أشياء تبدو وتكتم
فقال عبد الملك : ما كنت أرى أن مثلنا يقال له : من أنتم ! أما والله لولا ما
علمت لقلت قولاً ألحقكم بأصلكم الخبيث ، ولضربتك حتى تموت »⁽²⁾ .

فالخلفاء هم رؤوس القوم ، والخليفة هو الرئيس الذي بايعه المسلمون في
جميع أقطارهم ، فلا يحق لأحد أن يتجاهلهم ويسألهم من هم . وقال عبد الملك
لأعشى بني أبي ربيعة بعد أن أنشده :

رأيتك أمس خير بني معد وأنت اليوم خير منك أمس
وأنت غداً تزيد الضعف ضعفاً كذلك تزيد سادة عبد شمس⁽³⁾

« فقال له : من أي بني ربيعة أنت ؟ قال : من بني أمامة ، قال : فإن أمامة
ولد رجلين قيساً وحارثة ، فأحدهما نجم والآخر حمل ، قال : أنا من حارثة وهو
الذي كانت بكر توجته ، قال (الأعشى) فقام بمحاضرة في يده فغمز بها في بطني ،
ثم قال : يا أخا أبي ربيعة ، هموا ولم يفعلوا ، فإذا حدثتني فلا تكذبني »⁽⁴⁾ فالنقد

(1) الاغاني : ج 8 ، ص 107

(2) تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 421

(3) الاغاني : ج 16 ، ص 162

(4) الاغاني : ج 16 ، ص 162

عند عبد الملك لا يتوقف على الشعر فقط وهو إذ ينقد الكذب في الشعر ينقد الكذب في الكلام . وقدم عليه أعشى بني ربيعة مرة أخرى فسأله عبد الملك : « ما الذي بقي منك ؟ قال : أنا الذي أقول :

وما أنا في امرئ ولا في خصومتي	بِمُهْتَضَمٍ حقي ولا قارع سني
ولا مسلم مولاي عند جنايـة	ولا خائف مولاي من شرِّ ما أجنبي
وإنَّ فؤاداً بين جنبيِّ عالم	بما أبصرت عيني وما سمعت أذني
وفضّلني في الشعر واللبّ أنني	أقول على علم وأعرف مَنْ أعني
فأصبحت إذ فضّلت مروان وابنه	على النَّاس قد فضّلت خير أب وابن

فقال عبد الملك : مَنْ يلومني على هذا ، وأمر له بعشرة آلاف درهم وعشر تخوت ثياب وعشر فرائض من الإبل وأقطعه ألف جريب⁽¹⁾ فإن كانت أعطيات الشعراء تقابل باللوم فأعطية الأعشى لا ينالها اللوم لأنها جاءت في موضعها . فتفضيل مروان وابنه بعد هذه المقدّمة نالت من إعجاب عبد الملك وتقديره ما يفوق كلّ حدٍّ . ففي معظم الأحيان كانت مكافأة عبد الملك للشعراء نوع من النّقد ، فعندما يسمع من عدّة شعراء ويكافئ أحدهم بعشرة آلاف والآخر بأكثر منه أو أقل فإنّ هذه المكافأة إنّما تعني المفاضلة بين الشعراء وإعطاءهم على قدر ما يستحقّون . وفي ما رواه صاحب الأمالي خير دليل على ذلك : « وفد رجل من بني ضبة على عبد الملك بن مروان ، فقال :

واللّه ما ندرني إذا ما فاتنا	طلب إليك من الذي نطلّب
فلقد ضررنا في البلاد فلم نجد	أحداً سواك إلى المكارم يُنسب
فاصبر لعادتنا التي عودتنا	أولا فأرشدنا إلى مَنْ نذهب

فقال عبد الملك : إليّ إليّ ! وأمر له بألف دينار ، ثمّ أتاه في العام المقبل فقال :

يربّ الذي يأتي من الخير إنّـه	إذا فعل المعروف زاد وتمّـا
وليس كبان حين تمّ بناؤه	تبعه بالنقض حتّى تهدمـا

(1) العقد : ج 1 ، ص 217 ، الاغانى : ج 16 ، ص 160-161

فأعطاه ألفي دينار، ثم أتاه في العام الثالث ، فقال :

إذا استمطروا كانوا مغايرين في الندي وجودون بالمعروف عوداً على بدء
فأعطاه ثلاثة آلاف دينار⁽¹⁾ إن إعجاب عبد الملك الذي اعتمده الشاعر قد
هزه فأمر له بالمرّة الأولى بألف دينار وجعل يزيد له في العطاء كلما أحسن وأجاد في
القول . وبعد أن تتبعنا أخبار عبد الملك النقديّة ، نخلص الى القول بأن نقده ،
إنما جاء منسجماً في سياق النقد الأدبي القائم في عصره ، فحركة التدوين لم تبدأ
بشكلها الواسع بعد . والنقد كلمة تعبّر عن انفعال الإنسان تجاه ما يسمع من ضروب
الشعر ، كلمة تعتمد على الذوق والطبع والسليقة فكما أنّ الشاعر يصدر في شعره
عن طبعه وسليقته فكذلك الناقد يصدر بنقده عن طبعه وسليقته ، فلا تكلف في النقد
ولا صنعة وعبد الملك كغيره من النقاد يعتمد على ذوقه العربي الصافي فيتذوق
الشعر ويدلي بآرائه فيه .

صحيح أنّ النقد تشعب واتسعت آفاقه ، ولم يعد كلمة تقال جواباً عن سؤال
« من أشعر الناس » ولكنه لم يخرج عن حكم الذوق ، الذوق الصافي المنسجم ،
فالشعر كلام وخير الكلام أجوده ، والشعر تصوير للحياة ، وخيره ما أحسن
تصويرها .

وقد خاض عبد الملك في هذا النقد وجال ، ووازن بين شاعر وآخر ونقد
الألفاظ المعاني والعبارات والأساليب وفطن لتوقع بعض الشعراء في دائرة المديح
على ألفاظ وصور معيّنة ، وانتقد أسلوب البعض منهم ، وفطن لمذاهب الشعراء
وأساليبهم حتّى استطاع التعرف على عمران بن حطان من شعره ومذهبه في القول .
وخاض في مسألة الكذب والصدق في الأدب وعرف صدق الشعور وفطن للخيال ،
وعرف الجميل من الصياغة والأوزان ، ونقده يمثل الحركة النقديّة في العصر الأموي
أصدق تمثيل وإن أُخذت عليه بعض المآخذ في تقدير الشعر ونقده .

ولكن بقي النقد لديه كما كان عند غيره جزئياً يلتفت إلى اللفظة أو المعنى في
البيت أو العبارة دون أن تنظّم هذه الأحكام الجزئية في نظرة كليّة للنصّ الأدبي

(1) الامالي : ج 2 ، ص 283-284

وتتغلغل فيه . فالنقد عنده كما عند غيره فطري خالص ، والتعليل بعيد عن روح العلم والمقارنة والمنهجية . ولكن اختلاف الأذواق بين ناقد وآخر أنجى النقد من الإنحراف والتكلف . وعبد الملك وإن لم يصل في كثير من أحكامه إلى المستوى الذي وصله عمر بن الخطاب في تفضيله لزهير ، ووَصَلَهُ عليّ بن أبي طالب في تقديمه لامرئ القيس ، فإنه يبقى رائداً من رواد النقد الأدبي عند العرب ساهم في نمو الحركة النقدية والأدبية بماله وأفكاره .

الفصل الرابع

خطب عبد الملك بن مروان ووصاياه

الخطابة الأموية

لم تزدهر الخطابة في عصر من عصور العربية ، كازدهارها في العصر الأموي ، فقد نمت الخطابة خلال هذا العصر وارتقت ارتقاء ملحوظاً ، وكان لهذا النمو والازدهار أسباب ساعدت الخطابة أن تبلغ ذروتها منها :

إنَّ العربيَّ يُؤَخِّدُ بالألفاظ الجزلة والمعاني البليغة ، فتؤثر فيه الكلمة تأثير السيف ، والسليقة اللغوية لم تفسد بعد بسبب مجاورة الأمم والإختلاط بالأعاجم . فكان العربي يستشعر القدرة على التعبير عما يجيش ب صدره من عواطف وانفعالات أملت لها ظروف سياسية مضطربة ، تموج بالأهواء والفتن ، أو عقيدة دينية صافية ، دفعت صاحبها إلى الوعظ والإرشاد أو الحث على الجهاد .

فقد انقسمت الأمة الإسلامية في العصر الأموي وتشعبت وتنازعتها الأهواء ولو وقف أحد الناس في ذلك العهد فنظر إلى ابن الزبير في الحجاز والمختار في الكوفة ، وعبد الملك في الشام ونجدة بن عامر الحنفي في اليمامة ، والأزارقة في بلاد فارس وجوار البصرة لما أمكنه الظن بأن عبد الملك يتمكن في خلال عقد من الزمن أن يعيد لهذه الأمة وحدتها ، ولئن وُفق عبد الملك في القضاء على كيانات الأحزاب السياسية ، فإن التوفيق لم يحالفه في القضاء على الأحزاب المعارضة ، التي كانت تتربص الفرص للثورة على الأمويين .

فالثورات ضد الدولة الأموية لم تهدأ طوال العصر وكان الأمويون يُوقَفون في القضاء عليها ، لكنهم لم يحاولوا القضاء على الأسباب التي تدفع بالناس للثورة ،

حتى تقوّضت أركان الدولة الأمويّة ، وأبّدت في آخر هذه الثورات ، وهي الثورة التي قادها العباسيون وقائدهم المشهور أبو مسلم الخراساني .

وكما أنّ الثورات لم تهدأ ، فإنّ الحروب على حدود الدّولة العربيّة لم تهدأ أيضاً ، فقد استمرّت الفتوحات الإسلاميّة في الشّرق والغرب ، وتناثر خلالها الكثير من الخطب والأشعار ، فكان القوّاد يلهبون مشاعر جندهم وسامعيهم ، ويدفعونهم للقتال تعصباً للدين وجهاداً للمحلّين في الداخل ، وذوداً عن الإسلام ونصرته وإعلاء كلمته في الخارج⁽¹⁾ .

وشرّعت قصور الخلفاء أبوابها للوفود ، فكثرت الخطابة فيها ، إذ كان لا بدّ للوفد من خطيب يخطب باسمه ويعرض مطالبه ، ويطالب بحلّ بعض المشاكل التي يعاني منها النّاس ، وقد تلتقي بعض الوفود في حضرة الخليفة ، فيتنافس خطباؤها بين يديه ، ويحاول كلّ منهم التفوّق على نظرائه من الخطباء .

وكما نشطت الخطابة السياسيّة في هذا العصر ، فقد نشطت الخطابة الدينيّة أيضاً ، فكان الوعّاظ والقصاص لا يفترون في جميع الأمصار الإسلاميّة ، يعظون النّاس ويفقّونهم في أمور دينهم ، وكان الوعّاظ والقصاص يرافقون الجيوش الغازية ، يعظون الجنود ، ويدعونهم للجهاد والإستشهاد في سبيل الله .

وبالرغم من كثرة ما أثر عن هذا العصر من الخطب ، فأغلب الظنّ أنّ القسم الأعظم منها ضاع ، ويرجع ذلك الى سببين :

الأول : تحرّج بعض الرّواة عن رواية بعض الخطب التي تصدر عن خصومهم ، كالتحرّج في نقل ورواية خطب الخوارج .

والثاني : صعوبة الرّواية : فالتدوين لم يزدهر بعد ، والخطبة كلام منثور يصعب على الذاكرة أن تؤدّيه بأمانة ، كما تؤدّي الشّعـر . وكذلك فإنّ الخطب المرتجلة يستحيل تدوينها . وبالرغم من أنّ الكثير من خطب العصر ، قد ضاع ، إلّا أنّ ما بقي منها يعطينا صورة واضحة عن سماتها العامّة .

(1) وهناك خطب كما سنذكر في سبيل الأهواء والمصالح والمكاسب .

عبد الملك بن مروان الخطيب

« قيل لعبد الملك بن مروان : عَجَّلَ عليك الشَّيْبُ يا أمير المؤمنين ، قال : شَيْبَنِي ارتقاء المنابر وتَوَقَّعَ اللّٰحَنُ »⁽¹⁾ . وقال : « كيف لا يعجل عَلَيَّ وأنا اعرض عقلي على النَّاسِ في كُلِّ جمعة مرَّة أو مرتين »⁽²⁾ وسأل عبد الملك خالد بن سلمة القرشي المخزومي « مَنْ أخطب النَّاسَ ؟ قال : أنا ، قال : ثُمَّ مَنْ ؟ قال : شيخ حِذَام ، يعني روح بن زنباع ، قال : ثُمَّ مَنْ ؟ قال : أُخَيْفُشُ ثَقِيف ، يعني الحِجَّاج ، قال : ثُمَّ مَنْ قال : أمير المؤمنين »⁽³⁾ .

فبعد الملك الذي شَيَّبَتْهُ المنابر ، حتَّى كان يخطب في الأسبوع أكثر من مرَّة أحياناً ، والذي يعدُّ في الطبقة الأولى من خطباء عصره ، لم تحفظ الأجيال التالية لنا من خطبه إلَّا النزر اليسير ، فهذا الخليفة قد ناضل الشيعة وابن الزبير والخوارج ، ومنافسيه على الزَّعامة الأمويَّة ، واستمرَّ في معترك السياسيَّة الإسلاميَّة أكثر من عقدين من الزمن ، فلو افترضنا له في كُلِّ عام خطبة أو خطبتين ، لكان عدد خطبه ما بين العشرين والأربعين ، ومع هذا فإنَّنا لا نجد فيما وصلت إليه أيدينا من المصادر إلَّا القليل من الخطب المجزؤة أو الموجزة ، ممَّا دفعنا إلى الجزم بأنَّ ثروة أدبية ضخمة قد ضاعت .

وقد نظرنا في كتاب جمهدة العرب ، فلم نجد لخالد بن عبد الله القسري سوى ست خطب ، ولم نجد لروح بن زنباع سوى ثلاث⁽⁴⁾ لم نزعِمْ أنَّ هذا الكتاب قد جمع كُلَّ ما أثر عن هذا العصر من الخطب ، وإنَّما قد جمع معظمها ، وإذا لم يؤثر لخطيب أكثر من عدَّة خطب أملتْها مناسبات معينة ، فكيف يعدُّ في الطبقة الأولى من الخطباء ؟

وإذا ضاع قسم من خطب عبد الملك ، كما ضاعت خطب كثيرة لغيره من الخطباء ، فإنَّ ما احتفظت به أمَّهات الكتب الأدبيَّة من خطبه ومشافهته لجلسائه ،

(1) العقد : ج 2 ، ص 275-318

(2) عيون الاخبار : ج 5 ، ص 258

(3) العقد : ج 4 ، ص 122-123

(4) جمهرة خطب العرب الجزء الثاني في مواضع متفرقة .

يلقي الأضواء على مناحي عبد الملك وأغراضه في الخطابة ، وإذا اعتبرنا أنَّ الزَّمن ناقد كبير يحفظ الجيد من القول ، ويأتي على ما دونه ، حملنا هذا الاعتبار على الظَّن ، بأن ما وصل إلينا من خطب عبد الملك يمثل خطابته في أحسن وأجود صورها .

وسنعرض لخطبه أولاً ثم لأحاديثه التي يمكن أن تُدرج تحت هذا الإسم ، وإن لم تُلقَ أمام جماهير غفيرة أو من على منابر المساجد . ونحاول التعرف من خلالها على خصائصه الخطابية وعلى موضوعات تلك الخطب .

1 - لما جاء عبد الملك بن مروان نبأ انتصار ابن زياد على التَّوَّابين ، صعد المنبر ، « فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال :

أما بعد : فإنَّ الله قد أهلك من رؤوس أهل العراق ملقح⁽¹⁾ فتنة ، ورأس ضلالة ، سليمان بن صرد ، ألا وإنَّ السَّيْف تركت رأس المسيب بن نجبة خذاريق⁽²⁾ ، ألا وقد قتل من رؤوسهم رأسين عظيمين ضالَّين مضلَّين : عبد الله بن سعد أخا الأزْد ، وعبد الله بن والٍ أخا بكر بن وائل ، فلم يَبْقَ بعد هؤلاء أحد عنده دفاع ولا امتناع »⁽³⁾ .

تلقى عبد الملك نبأ سرّه ، فأراد أن يزفه للنَّاس ، فصعد المنبر فخطب هذه الخطبة الموجزة معلناً فيها انتصار ابن زياد على التَّوَّابين من اصحاب سليمان بن صرد ، وعدّد رؤساءهم ، الذين سقطوا في المعركة .

وبدأ تلك الخطبة مؤكداً أنَّ الله قد أهلك سليمان بن صرد ، لم يعلن للنَّاس أنَّ ابن زياد قد انتصر ، وقتل رؤوس التَّوَّابين ، إنما أعلن أنَّ الله فعل ذلك ، ليوهم من يسمع له بأنَّ ما حصل : إرادة الله وقضاؤه ، وإذا كان الله قد أهلك من أهلك ، فلائنه ملقح فتنة ، ورأس ضلالة ، ثم انتقل الى ذكر المسيب بن نجبة ، فوصف

(1) من ألقح النخلة ، الفحل الناقة ، والريح الشجر .

(2) خذاريق مفردا خذروف ، وكعصفور شيء يدوره الصبي بخيط في يديه ، فيسمع له دوي (النحلة)

(3) جمهرة خطب العرب : ج 2 ، ص 65 نقلا عن الطبري : ج 7 ، ص 47-83 ، ومروج الذهب : ج 2 ، ص 110

قتله ، وقد تفتت رأسه ، وتشظى لكثرة ما تناوشته السيوف . حتى صار خذاريق تلعب بها الصبيان ، وعطف على ذكر عبد الله سعد الأزدي وعبد الله بن وال البكري ، وذكر قتلهم ووصفهما برأسي ضلالة ، وخلص إلى القول بأن طريق العراق قد أصبحت سالكة ، فرووس المعارضة قد أهلكت فلا تقوم بعدهم لأصحابهم قائمة .

إن عبد الملك بن مروان ، كان يعرف أن هؤلاء القوم ، لم يحركهم باتجاه الشام شيء إلا عقيدتهم الدينية تكفيراً عن خذلانهم ابن بنت رسول الله (صلعم) فتأبوا وباعوا أنفسهم لله ، ويذلوا أموالهم في سبيل الثأر لسبط الرسول (صلعم) ممن قتل ، وجحد حقه ، ولكن ، هل يعترف عبد الملك بتلك الحقيقة ؟ وإن اعترف بها أمام أهل الشام ، هل يبقى التفاهم عليه متيناً ، لهذا كان حريصاً على وصف هؤلاء القوم بالكفر والمروق من الدين ، مصوراً حربهم لهم ، وكأنها دفاع عن الإسلام والمسلمين .

وهذه الظاهرة تطالعنا بكل الخطب السياسية لهذا العصر ، فكل حزب كان يظن نفسه على الصراط المستقيم ، وأن خصومه في ضلال مبین ، وكان خطباء كل حزب منهم حريصين على وصف أنفسهم وجماعتهم بأنهم متمسكون بحبل الله ، يدافعون عن دين الله ، وأن خصومهم في ضلالة يعمهون ، وما جهادهم لهم إلا في سبيل الدين ، لا في سبيل المطامع والأهواء والمصالح ! .

وقد ظن عبد الملك في نشوة نصره ، أن طريق العراق آمنة أمامه ، وعماً قريب ستخفق راياته في ربوع العراق ، متناسياً المختار بن أبي عبيد وقائده إبراهيم بن الأشتر ومصعب ابن الزبير .

وأغلب الظن بأن عبد الملك كان يعرف المصاعب التي تنتظره ، ولكنه استغل انتصاره ، فرفع أو حاول أن يرفع معنويات جنده من أهل الشام ، فيتشجعوا للمضي قدماً بمحاربة أهل العراق .

وقد أوجز خطبته ما أمكن ، فعبّر بألفاظ قليلة عن معانٍ كثيرة ، وقصد إلى غايته قصداً وامتنع عن الأخذ بالأبته الخارجية والفسيفساء اللفظية ، ولم يقصد إلى إظهار حذقه ومهارته في الكلام ، وإنما قصد إلى إدراك معانيه إدراكاً تاماً بجمل

معدودة ، فخطبته خطبة جدية ، تسعى إلى غاية محدّدة ، وهي إعلام القوم بالنصر ، فترك ترصيع الكلام وزخرفته وتنميقه ، وغلب الإقتصاد على ألفاظه ، فلا بديع ولا تكرار ولا ترادف ، إلّا فيما ندر ، واللفظ يجري وفقاً لضرورة المعنى ، فكلّ لفظة في هذه الخطبة غاية تسعى إليها . ولئن خلا أسلوبه في هذه الخطبة من الإيقاع الظاهر في توازن العبارات وقوافيها ، فإنّه لا يخلو من النغم الداخلي المتولد من تآلف الحروف في اللفظة الواحدة ، وانسجام تلك اللفظة في الجملة التي تدخل في نسيجها . فالنغم داخلي نحسّ ونشعر به دون أن نسمعه بوضوح ، وهذه الخطبة على إيجازها واقتصاد ألفاظها ، لم تخلُ من استعارة مستملحة ، وتشبيه مستطرف ، فقد جعل بن صرد بعبيراً فحلاً والفتنة ناقة ملفحة ، وجعل للضلالة رأساً ، ومن سليمان بن صرد ذلك الرأس الذي يحركها . وشبّه أشلاء رأس ابن نجبة بالخدرايف التي تلعب بها الصبيان ، وحذف أداة التشبيه ووجه الشبه ، فكأنّ عظام جمجمة بن نجبة والخدرايف شيء واحد .

2 - خطبته بعد مقتل عمرو بن سعيد الأشدق :

قال بعد أن حمد الله وأثنى عليه : أيّها الناس : إني والله ما أنا بالخليفة المستضعف (يريد عثمان) ولا بالخليفة المداهن (يريد معاوية) ولا بالخليفة المأفون (يريد يزيد)⁽¹⁾ ألا وإنّ من كان قبلي من الخلفاء كانوا يأكلون ويطعمون من هذه الأموال ، ألا وإني لا أداهن هذه الأمة إلّا بالسيف ، حتى تستقيم لي قناتكم ، تكلفونا أعمال المهاجرين الأوّلين ولا تعملون من أعمالهم ، فلم تزدادوا (بعد الموعظة)⁽²⁾ إلّا اجتراحاً ، ولن نزداد (بعد الإغذار إليكم والحجّة عليكم)⁽³⁾ إلّا عقوبة ، وهذا حكم السيف بيننا وبينكم ، وهذا عمرو بن سعيد قرابته قرابته ، وموضعه موضعه ، قال برأسه هكذا ، فقلنا بالسيف هكذا .

ألا وإنّا نحتمل كلّ شيء إلّا وثوباً على منبر ، أو نصب راية ، ألا وإنّ الجامعة

(1) وردت هذه العبارات في العقد في أكثر من موضع

(2) هذه الزيادة أخذت من خطبة له أثبتها صاحب الأمالي : ج 1 ، ص 11-12 وبين الخطبتين اشتراك في بعض اللفظ .

(3) الزيادة مأخوذة من المصدر السابق .

التي جعلتها في عنق عمرو بن سعيد عندي ، والله لا يفعل أحد فعله إلا جعلتها في عنقه ، ثم لا تخرج نفسه إلا صعداً ، (وزادوا فيها) والله لا يأمرني أحد بتقوى الله بعد مقامي هذا إلا ضربت عنقه « ثم نزل ، فركب ناقة وأخذ بزمامها وقال :

« فصحت ولا شلت وضرت عدوها يمين أراقت مهجة ابن سعيد »⁽¹⁾

لقد رأينا في مستهل هذا الكتاب ، في معرض الحديث عن الصراع على الزعامة الأموية كيف أمّن عبد الملك عمراً الأشدق ثم أحتال عليه ، فأدخله قصره ، وغدر به فقتله واجتمعت الناس في المسجد لتسمع ما سيقوله عبد الملك بعد هذه الحادثة ، فكانت هذه الخطبة التي استهلها بعرض لصفات الخلفاء الأمويين قبله ، فوصف كل واحد منهم بأخص صفاته ، ونفى عنه جميع هذه الصفات ، ممّا دفع أبا إسحاق النظام لأن يقول : « أما والله لولا نسبك من هذا المستضعف ، وسببك من هذا المداهن لكنت منها أبعد من العيوق ، والله ما أخذتها بوراثه ، ولا سابقة ، ولا قرابة ، ولا بدعوى شوري ، ولا بوصية »⁽²⁾ .

فانتقده لدمه من به وبصنائه وصلت الخلافة إليه .

ثم ذكر أسلوب هؤلاء الخلفاء باسترضاء الناس وتأليفهم لهم بالأموال ، وجعل لنفسه أسلوباً آخر هو السيف ، فلا حوار ولا مناقشة ولا ترغيب ، ولكن القوة التي يخضع لها الجميع . ثم يلتفت الى المطلب الجماهيري العام ، وهو أن يسير الخلفاء بسيرة أبي بكر وعمر (رضي الله عنهما) فيقول : « تكلفوننا أعمال المهاجرين الأولين ولا تعملون من أعمالهم ».

فسيرة الخليفة الفاضلة تتطلب سيرة مماثلة من الرعية ، أو بمعنى آخر فإن كان للرعية حقوق فعلية أيضاً واجبات ، فهل أدّت واجباتها على أكمل وجه ، لتطالب بحقوقها؟ ويخشى أن يُساء فهم هذه الالتفاتة ، فيظن البعض فيها لنا ، فيقول : « فلم تزدادوا بعد الموعظة إلا اجتراحاً ، ولن تزداد بعد الإعذار إليكم والحجة

(1) فوات الوفيات : ج 2 ، ص 33 وانظر البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61 وما بعدها وفيه تقديم وتأخير لبعض الكلام .

(2) العقد : ج 4 ، ص 154 ، فوات الوفيات : ج 2 ، ص 33

عليكم إلا عقوبة» ويقول : « وهذا حكم السيف بيننا وبينكم » فلا خيار إلا الخضوع فمن لم يخضع فالسيف كفيل بتخضيعه ويضرب لهم البرهان والدليل على صدق قوله وعزيمته بتنفيذ ما يقول ، « هذا عمرو بن سعيد قاربته قرابته ، موضعه موضعه قال برأسه هكذا ، فقلنا بالسيف هكذا » فعمرو رغم قرابته من عبد الملك ، ورغم صلة الرحم التي تربطهما ورغم المكانة السياسية التي يتبوأها ، لم ينل عفو عبد الملك ولا غفرانه ، فما زال يحاوله حتى أصاب غرّة منه فقتله . وقد حاول بعد أن أعطى دليلاً حياً على سلوكه تجاه معانديه ومخالفيه ، أن يغرس في قلوب سامعيه ما أمكن من الرعب فلوح لهم بالجامعة التي أوثق عمرأ بها ، فقال : « ألا وإن الجامعة التي جعلتها في عنق عمرو بن سعيد عندي ، والله لا يفعل أحد فعله ، إلا جعلتها في عنقه ، ثم لا تخرج نفسه إلا صعداً » وقد حدّد الذنب الذي لا غفران له فإذا هو الوثوب على المنبر أو نصب راية أما ما سوى ذلك فيمكنه أن يتجاوز عنه . فقد رسم نهجاً متكاملأ فيه من القسوة والجبروت الشيء الكثير ، وأنهى خطبته بصرخة مدوية أرادها أن تبقى طويلاً في آذان الناس ، فقال : « والله ، لا يأمرني أحد بتقوى الله بعد مقامي هذا إلا ضربت عنقه » فخالف بذلك ما عهدته العرب من الوقوف بحضرة الخلفاء والقول بما في نفوسهم دون رهبة ، وقد نوّه الجاحظ بكلام عبد الملك هذا ، فقال : « وكان عبد الملك بن مروان أول خليفة من بني أمية ، منع الناس من الكلام عند الخلفاء ، وتقدّم فيه وتوعّد عليه ، فقال : إن جامعة عمرو بن سعيد عند ، وإني والله لا يقول أحد هكذا ، إلا قلت بها هكذا »⁽¹⁾

لقد أراد عبد الملك أن يكون عمرو بن سعيد آخر من تطاول برأسه إلى الخلافة فاعتمد هذا الأسلوب المتشدد والقاسي، ولعل هذه الخطبة كانت بعد غدره بابن سعيد مباشرة ، فإنّ انفعاله بما كان لم يهدأ بعد وصورة الدماء التي نزت في تلك الفتنة تعكس ظلالها على الألفاظ . وهي خطبة موجهة بالدرجة الأولى إلى بني أمية من غير المروانيين ، إذ من غير المعقول أن يغيب عن تفكير عبد الملك في تلك اللحظة تطّلع بني سفيان إلى منصب الخلافة واعتقادهم بأن عبد الملك قد اغتصب حقهم ، فبصرهم بعاقبة أمرهم ، ونصّب نفسه حاكماً مطلقاً على رقابهم .

(1) البيان والتبيين : ج 2 ، ص 244

وقد توسّل إلى ذلك بأسلوب مباشر خال من الزخرف وبهرج القول إلا ما جاء عفوا ، واعتمد على الإيحاء لبثّ الرعب والخوف في نفوس سامعيه ، كتذكيره الناس بصنيعه بآبى عمّه عمرو بن سعيد وتهديده بالجامعة التي وضعها في عنقه ، فجاءت خطبته موجزة غاية الإيجاز بليغة غاية البلاغة ، فانضوت أمة تحت سلطانه ورضيت بزعامته وزعامة أبنائه من بعده . وقد استعمل بعض الكنايات لما تؤدّيه من الإيجاز ، وما تبثّه من الإيحاء كقوله : « كانوا يأكلون ويطعمون من هذه الأموال » فصوّر بهذه العبارة سياسة أسلافه من الخلفاء في مصانعة الناس وتقريبهم إليهم . وكثّر بلفظة قرابته عند شرح رابطة النسب والقرابة التي تربطه بعمرو بن سعيد ، وعن منزلة عمرو ومكانته الاجتماعية قال « وموضعه موضعه » وكثّر بلفظة « هكذا » عن تمرّد عمرو بن سعيد ثم كثر بنفس اللفظة عن صنيعه به ، وفي قوله « ألا وإنّا نحتمل كلّ شيء إلا وثوباً على منبر ، أو نصب راية » كناية عن العمل الذي لا يجد غفراناً عنده ، فالدعوة للعصيان ، أو مباشرة الخروج على السلطان ذنب عظيم يستحقّ العقاب القاسي ، العقاب الذي استحقّه عمرو بن سعيد .

وتدرّج بانفعاله حتّى وصل الذروة عندما أقسم بالله إن قال أحد اتق الله ضرب عنقه . فقد ابتداء خطبته هادئاً أو شبه هادئ نظر إلى سابقه من الخلفاء ونظر إلى نفسه ، وأعلن سيرته في الحكم وغضبه على من تسوّل له نفسه الثورة عليه أو الطمع فيه وختمها بالقسم العظيم على الفتك حتّى يمتنّ يأمر بالمعروف . إذا كان هو المقصود من الأمر وإذا كانت الخطابة لا تعتمد على الكلام وحده ، وإنّما ما يرافق هذا الكلام من إشارات وحركات تساعد الخطيب على الأخذ بالباب سامعيه ، فقد عرف عبد الملك ذلك ، فقام بحركة تمثيلية رائعة عندما ترك الناس في حيرة ممّا يسمعون ، وركب ناقته فأخذ بزمامها ، وتمثّل :

« فصحت ولا شئت وضرتّ عدوّها يمين أراقت مهجة ابن سعيد »

فلم ينتظر أحداً ، ولم يحفل بما سيقوله الناس ، وأظهر حزماً فريداً وصلابة نادرة ، لا ندم على ما صنع ، وتصميم على سفك دماء من خالفه ، فهمّ هذا كلّ من سمعه يتمثّل بالبيت المذكور .

3 - وذكر القلقشندي خطبة له ، وروى أنّه خطبها حين قتل عمرًا الأشدق ،

والظاهر أنّه خطبها بعد أن هدأت ثائرته ، فهي وإن رمت إلى الغاية نفسها التي رمت إليها الخطبة السابقة ، فهي أهدأ منها ، وفيها من الترغيب بالطّاعة والحثّ إليها ما فيها من التهديد بالقوّة والترهيب والوعيد بها ، فقال بعد أن حمد الله :

« ارموا بأبصاركم نحو أهل المعصية ، واجعلوا سلفكم لِمَنْ غبر منكم عظمة ، ولا تكونوا أغفالا من حسن الاعتبار ، فتنزل بكم جائحة السطوات ، وتجوس خلالكم بوارد النقمات ، وتطأ رقابكم بثقلها العقوبة ، فتجعلكم همداً⁽¹⁾ رفاتاً ، وتشتمل عليكم بطون الأرض أمواتاً ، فإياي من قول قاتل ، ورشقة جاهل ، فإنّما بيني وبينكم أن أسمع النغوة⁽²⁾ ، فأصمّ تصميم الحسام المطرور⁽³⁾ ، وأصول صيال الحنق الموتور⁽⁴⁾ ، وإنّما هي المصافحة والمكافحة ، بظبّات السيوف وأسنة الرّماح ، والمعاودة لكم بسوء الصّباح ، فتاب تائب ، وهذل خائب ، والتوب مقبول ، والاحسان مبذول ، لمن عرف رشده ، وابصر حظه ، فانظروا لانفسكم ، واقبلوا على حظوظكم ، وليكن أهل الطّاعة يداً على أهل الجهل من سفهائكم واستديموا النّعمة التي ابتدأكم برغيد عيشها ، ونفيس زيتها ، فإنّكم من ذلك بين فضيلتين : عاجل الخفض والدّعة ، وأجل الجزاء والمشوبة ، عصمكم الله من الشيطان وفتنته ونزغه⁽⁵⁾ ، وأمّدكم بحسن معونته وحفظه ، انهضوا رحمكم الله الى قبض أعطيائكم ، غير مقطوعة عنكم ، ولا مكذّرة عليكم⁽⁶⁾ »

فمناسبة الخطبة كما هو بيّن في نهايتها حضور النّاس لأخذ أعطيائهم ، وقد سبق ورجحنا أنّها بعد الخطبة السّابقة التي وقف فيها عبد الملك موقف المتهدّد المتوعّد ، والمستعدّ للوثوب بكلّ من تسوّل له نفسه شراً . ، فقد ابتدأ خطبته بمخاطبة عقول النّاس ودعوتهم للتفكّر بمن سلفهم من أهل المعصية ، فيتعظوا ويعتبروا بمنّ سلف ، فمَنْ لم يتّعظ ، فمصيره سيء مظلّم ويتنقل لتصوير هذا

(1) البالي من كل شيء .

(2) النغوة والنغية : أول الخبر قبل ان نستثبته .

(3) المشحود ، من السطر وهو تحديد السكين وغيرها .

(4) الموتور : صاحب النار .

(5) افساده واغراؤه

(6) صبح الاعشى في صناعة الانشا : ج 1 ، ص 218

المصير ، فيجعل منه صورة رهبة يخشاها العاقل ويتعد عن الطريق المؤدية إليها ، فيقول : « ولا تكونوا أغفلاً من حسن الاعتبار ، فتنزل بكم جائحة السطوات ، وتجوس خلالكم بواد النقمات ، وتطأ رقابكم بثقلها العقوبة ، فتجعلكم همداً رفاتاً ، وتشتمل عليكم بطون الأرض أمواتاً » لقد صوّر قدرته على العصف بهم فجعل سطواته قادرة على استئصالهم ، ونقماته تجوس خلالهم وتنزل التكيل بهم ، وعقابه الثقيل يطأ رقابهم فيحوّلهم إلى رفات بالية في جوف الأرض . ولتوسّله بهذه الصّور لمن عصي منهم أبلغ الأثر في نفوسهم فلو قال إنّ مَنْ لم يعتبر بما مضى سيعرض نفسه للموت ، لما استطاع أن يؤثّر في نفوسهم كما أثر فيها بتلك الصّور التي ترسم خطوط الفاجعة التي ستحل بهم إنّ أعلنوا العصيان أو ساروا في طريقه .

ثم يعلن قانوناً للطوارئ إنّ صحّ التعبير فالشبهة وكافية لإنزال أشدّ العقاب ، والتشهير للحرب والمكافحة بالرّماح والسيوف .

وينتقل بعد أن ملأ نفوس سامعيه رهبة وتهديداً إلى ترغيبهم في طاعته ، فمن تاب ، فتوبه مقبول ، والإحسان إليه مبذول ، وطريقه واضح ، وهو الطاعة ومغالبة أهل المعصية ، فيستديموا نعمة قد ابتدأتهم برغيد عيشها ، ويتجنّبوا نقمة تتربّص للوثوب بكلّ مَنْ يحاول إعلان العصيان ، وهو لا يكتفي بأن يعدّهم الدنيا وإنّما يعدّهم الآخرة أيضاً ، فيقول : « فإنّكم من ذلك بين فضيلتين : عاجل الخفض والدّعة ، وآجل الجزاء والمثوبة » ويختم خطبته بالدّعاء لهم بالعصمة من الشيطان ودعوتهم لقبض أعطياتهم .

ومن البديهي القول بأنّ الأسلوب في هذه الخطبة مغاير للأسلوب المتّبع في الخطب السابقة . فالتأنق بالكلام وموازنة الجمل والأفكار سمة عامة من سمات خطبته هذه ، ابتدأها بالموعظة بمن سبق من أهل المعصية ، ورسم صورتين متباينتين : صورة أهل المعاندة والثّورة وما ينتظرهم من سوء المصير وصورة أهل الطاعة وما ينتظرهم من المكافآت في الدنيا والآخرة وجعل العطاء بمثابة الإغراء لهم على السّير في طريق الطّاعة .

فالخطبة إذا ، لم تكن تهديداً خالصاً ، ولم تكن ترغيباً خالصاً ، إنّما هي مزيج من التّرهيب والتّغيب . ولتقرير المصير المظلم الذي أعدّه لمعارضيه اعتمد

التكرار والتنويع بتشكيل الصور، فإذا سقطته بلاء ينزل عليهم فيستأصل شأفتهم ونقمته تتجول بينهم وتوزع عليهم ألوان العذاب، وعقوبته تطأ رقابهم فتحولهم إلى رميم. وكما حاول إرهابهم وردعهم عن المجاهرة بالمعصية له بما استطاع من حشد الصور المرعبة، حاول إغراءهم وترغيبهم بالهدوء والسكينة، فقال: «التوب مقبول، والإحسان مبذول، لِمَنْ عرف رشده، وأبصر حظه، فانظروا لأنفسكم واقبلوا على حظوظكم... واستديموا النعمة التي ابتدأتكم برغيد عيشها ونفيس زيتها».

ويحشد ما استطاع من المحسنات اللفظية والمعنوية ليثبت في أذهانهم صورة المسيء ومصيره القاتم، وصورة المحسن ومصيره الوداع. فجعل سقطته بلاء كالوباء ينزل عليهم من السماء فيعمل بهم إهلاكاً، ويسيدهم إبادةً، ولتأكيد معناه السابق يجعل النعمة مخلوقاً له أرجل يجوس خلال القوم فيوقع بهم ولا سبيل لردّه أو معاندته فيما أراد لهم، وكذلك جعل العقوبة حتى وطأها رقابهم، وانتقل من المعنى إلى نتيجته، فلجأه السطوات إن نزلت بهم، وبوادر النقمات إن جاست خلالهم، والعقوبة إن وطئت رقابهم، نتيجة مرّة عليهم، أقلها الموت والفناء والتحول من ظاهر الأرض إلى باطنها. وهو لا يكتفي بالاستعارات التي تشخص المعنى وتجسمه، فيوازن بين العبارات ويسجّعها ويرصّع كلامه بالبديع والطباق فمن سجّعه: «فتنزل بكم جائحة السطوات، وتجوس خلالكم بوادر النقمات» «فتجعلكم همداً رفاتاً، وتشتمل عليكم بطون الأرض أمواتاً» «فإياي من قول قائل، ورشقة جاهل» «فأصمم... الخ». وحاول المزاجية بين ألفاظه ما أمكن كقوله: «عصمكم الله من الشيطان وفتنته ونزغه، وأمّدكم بحسن معونته وحفظه».

وعمد إلى الطباق فزّين به خطبته مثل: «واجعلوا سلفكم لِمَنْ عنبر منكم عظة» فقد طابق بين من مضى ومن بقي وطابق بين التائب والخائب وبين أهل الطاعة وأهل الجهل وكما طابق بين الألفاظ والمعاني الجزئية فقد طابق بين أهل المعارضة والمعصية، وبين أهل الطاعة ورسم طريقين متناقضين وخيّر الناس بالمضي على الصراط الذي يرغبون ومن خلال العلاقة بين هذه المتناقضات التي تلتقي في الغاية وتصبّ في البحر الذي يريد جعل لهم منهجاً، يسيرون عليه آمنين

على أنفسهم وأموالهم ، وآخر مليئاً بالرَّعب والأشباح المخيفة وهو إن سار في خطبتيه السابقتين ، فقد رقص في هذه الخطبة رقص بنظام وفن وتبصّر وبلغ الغاية التي يريد .

4 - خطبة عبد الملك بن مروان في الكوفة :

هاجم عبد الملك العراق وتصدّى له مصعب بن الزبير فقتل في المعركة ، ودخل عبد الملك بن مروان الكوفة ، فصعد المنبر ، فحمد الله ، وأثنى عليه ثم قال : « أيّها النَّاس ، إنّ الحرب صعبة مرّة ، وإنّ السلم أمن ومسرّة ، وقد زيتنا⁽¹⁾ الحرب وزبناها ، فعرفناها وألفناها ، فنحن بنوها وهي أمنا .

أيّها النَّاس ، فاستقيموا على سبل الهدى ، ودعوا الأهواء المردية ، وتجنّبوا فراق جماعات المسلمين ، ولا تكلّفونا أعمال المهاجرين الأولين ، وأنتم لا تعلمون أعمالهم ، ولا أظنّكم تزدادون بعد الموعظة إلّا شراً ، ولن تزداد بعد الإعذار إليكم ، والحجّة عليكم إلّا عقوبة ، فمن شاء منكم أن يعود لمثلها فليعد ، فإنّما مثلي ومثلكم كما قال قيس بن رفاعه :

مَنْ يَصِلْ ناري بلا ذنب ولا ترة	يَصِلْ بنار كريم غير غدار ⁽²⁾
أنا النذير لكم مني مجاهرة	كي لا ألام على نهبي وإنذار
فإن عصيتم مقالي اليوم فاعترفوا	أن سوف تلقون خزيّاً ظاهر العار
لترجعن أحاديثاً ملعنة	لهو المقيم ولهو المدلج الساري ⁽³⁾
من كان في نفسه حوباء يطلبها	عندي فإنّي له رهن باصحرار ⁽⁴⁾
أقيم عوجته إن كان ذا عوج	كما يقوم قلدح النبعة الباري ⁽⁵⁾

(1) أي دفعنا ودفعناها ، والزّين : الدفع ، ومنه اشتقاق الزبانية (جمع زبينة أو زبني بكسر الزاي وسكون الباء) لأنهم يدفعون أهل النار على النار ومنه أيضاً حرب زبون بفتح الزاي .

(2) الترة : الثأر ،

(3) أدلج : سار من أوّل الليل والساري الذي يسير بالليل .

(4) الحوجاء : الحاجة والاصحرار : من أصحر القوم : برزوا الى الصحراء ، وهو عدم الإمتناع أو التحصن في الأماكن المنيعه .

(5) القدح : السهم قبل أن يراشى وينصل جمعه قداح ، والنبعة واحدة النبع وهو شجر القسي والسهم .

وصاحب الوتر ليس الدهر يدركه عندي وإني لدراك بأوتار»⁽¹⁾

لقد كاتب عبد الملك أشراف العراق ووجوه الناس ، فدعوه إليهم وتفرقوا عن مصعب بن الزبير في المعركة ، فقتل مصعب ، ودخل عبد الملك الكوفة ، فدخوله إليها لم يكن قهراً وعنوةً ، لهذا جاءت خطبته هادئة لينة إذا قيسَتْ بخطبه في بعض المناسبات الأخرى ، كخطبته بعد انتصار ابن زياد على التوابين أو خطبه حين صرع عمراً الأشدق ، كان عبد الملك يعلم بأن دخوله العراق لم يكن بسيوف أهل الشام بقدر ما كان برضى أهل العراق ومباركتهم ، ورغم هذا هل يخطب ودهم ويلين لهم ؟ هل يعنفهم ويقرعهم ويقسو عليهم ؟

إن عبد الملك خبر أهل العراق وعرف تقلبهم وتبدلهم بتبدل المصالح والأهواء . وهو بلا شك ، يتذكر تاريخهم مع علي بن أبي طالب وولديه (عليهم السلام) وشأنهم مع معاوية بن أبي سفيان وابنه يزيد ، وسيرتهم مع المختار الثقفي ، وأما أمثولتهم مع مصعب بن الزبير ، فلا تزال ماثلة للعيان ، فهل يطمئن عبد الملك لهم ؟ أم هل يغمض عينيه بينهم ، ويكون بمأمن من شرورهم ؟

إن خطبته في الكوفة تمثل فهمه الصحيح لواقعهم القديم والمستحدث ، وهو إن رضي بما فعلوه بأبن الزبير ، حذر منهم ، لذا نراه يوازن في مستهل خطبته بين الحرب والسلم ، بين ما تسببه الأولى من الآلام والدمار والفواجع الإنسانية ، التي تملأ النفس بالحزن والمرارة ، وبين ما ينتج عن السلم من الدعة والرخاء والاطمئنان على النفس والولد والمال . وحتى لا يظن به جهل بالحرب أو كلال منها ، تحدث عن الحرب وعلاقته بها ، فصور تلك العلاقة كعلاقة الأبناء بأقاربهم ، وهل علاقة حميمة أكثر من علاقة الأم بأطفالها ؟ فهو إن نضرهم من الحرب لا خشية منها على نفسه ، ولكن خشية منها عليهم ! والطريق إلى ذلك سهلة ميسورة ، الاستقامة على سبل الهدى والإبتعاد عن الأهواء وتجنب فراق جماعات المسلمين ، أو بعبارة أخرى الخلود إلى السكينة ، والقبول بالحكم الأموي ، وعدم مناهضته أو مناصبته العداء . ويكرر قولاً ذكره في خطبته بعد أن قتل عمراً الأشدق فيقول : « ولا تكلفونا أعمال المهاجرين الأولين وأنتم لا تعملون أعمالهم » إن في هذا القول لفظة ذكية

(1) الأمالي : ج 1 ، ص 11-12

تتعلق بحقوق الإنسان على الدولة وواجباته نحوها . إذ لا يحقّ للفرد أن يطالب الدولة بأن تشملته بالمنافع والخدمات العامة ، إذا تمتنع عن إداء واجبه نحو الدولة . وقد اتخذ هذه الإشارة معبراً للتهديد ، لقد وعظهم وحذّرتهم مغبة أعمالهم ، فمن شاء الثورة فليعد لها ، فسيرى عاقبة عمله .

ثم تمثّل بأبيات قيس بن رفاعة التي توافق ما يدور بخلد من معانٍ . فهو كريم والغدر ليس من شيمه ، وقد أنذرهم عاقبة العصيان ، وأعذر من أنذر ، فإن عصوا مقالته وخالفوه ، فالحزبي والعار حليفهم ، يحولهم إلى مضغة في أفواه الناس ، وحديث مسلّ يتسامر به من يسير في الليالي ، فمن له حاجة عنده فليطلبها ، فهو بينهم غير متحصّن منهم ، كفيل بتقويم اعوجاجهم كما تقوم القداح ، فهو مدرك لثأره منهم وهم عاجزون عن إدراك ثاراتهم عنده .

والملاحظ هنا أنّه شأنه في معظم خطبه يجعل بني أمية سبيل الهدى وحبل جماعة المسلمين ومن رأى ذلك فمتبع للأهواء ، خارج عن الجماعة وهو إذ ينفي عن نفسه صفة الغدر يلصقها بها ، فقد اتفقت الكلمة بإجماع المؤرخين بأنّه أوّل من غدر بالإسلام بعد أن أعطى العهود الموثقة⁽¹⁾ .

أمّا من حيث الأسلوب ، فإنّه اعتمد الإيجاز طريقاً يكتفي بالإشارة الدالة ذات القدرة على الإيحاء ، وترك الأطناب والتفصيل في القول : فعرض للحرب والسلم ، وقارن بينهما ، وانتقل بسرعة للحديث بإيجاز عن علاقته بالحرب وعرض لسيرة الرعية المخالفة لسيرة السلف الصالح ، وأسهب بعض الشيء في تهديد من تسوّّل له نفسه العصيان على سلطانه وأراه تعمّد الإسهاب في تهديده ليرهب معانديه ، فريضخوا لمشيئته .

واعتمد الجمل القصيرة الرشيقة المكثفة المعاني وسجّع في بداية الخطبة ليغلب أسماع الناس ، ويستولي على أفئدتهم ، وأكثر من أفعال الأمر لتأكيد سلطانه عليهم ، وشاكل بين الألفاظ ومعانيها ، واختار من الألفاظ ما تألفت حروفها ، وانسجمت مع ما حولها ، فانساب منها إيقاع داخلي يغمر النفس شعوراً بهيبة

(1) راجع فصل الصراع على الزعامة الاموية في مستهل هذه الرسالة .

المقام ، ورهبة من التّماذي والتّطاول بالعصيان .

5 - خطبته في المدينة :

« حجّ عبد الملك في بعض أعوامه ، فأمر للنّاس بالعطاء ، فأخرجت بدور⁽¹⁾ مكتوب عليها (من الصّدقة) فأبى أهل المدينة قبولها ، وقالوا : إنّما كان عطاؤنا من الفيء ، فقال عبد الملك وهو على المنبر :

« يا معشر قريش ، مثلنا ومثلكم أنّ أخوين في الجاهليّة خرجاً مسافرين ، فنزلا في ظلّ شجرة تحت صفاة :⁽²⁾ ، فلما دنا الرّواح خرجت إليهما من تحت الصفاة حيّة تحمل ديناراً ، فألقته إليهما ، فقالا : إنّ هذا لمن كنز ، فأقاما عليها ثلاثة أيّام ، كلّ يوم تخرج إليهما ديناراً ، فقال أحدهما لصاحبه : إلى متى نتظر هذه الحيّة ؟ ألا نقتلها ونحفر هذا الكنز فنأخذها ، فنهاه أخوه ، وقال : ما تدري لعلّك تعطب ولا تدرك المال ، فأبى عليه ، وأخذ فأساً معه ، ورصد الحيّة حتى خرجت ، فضربها ضربة ، جرحت رأسها ولم تقتلها ، فثارت الحيّة فقتلتها ، ورجعت إلى جحرها ، فقام أخوه فدفعه وأقام حتى إذا كان من الغد ، خرجت الحيّة معصوباً رأسها ، ليس معها شيء ، فقال لها : يا هذه ، إني واللّه ما رضيت ما أصابك ، ولقد نهيت أخي عن ذلك ، فهل لك أن نجعل الله بيننا أن لا تضرّني ولا أضرك ، وترجعين إلى ما كنت عليه ؟ قالت الحيّة : لا ، قال : ولمّ ذلك ؟ قالت : إني لأعلم أنّ نفسك لا تطيب لي أبداً ، وأنت ترى قبر أخيك ، ونفسي لا تطيب لك أبداً ، وأنا أذكر هذه الشّجّة ، (وأنشداهم شعر النّابغة) :

فقال آرى قبراً تراه مقابلي وضربة فأس فوق رأسي فاغره⁽³⁾

فيا معشر قريش ، وليكم عمر بن الخطّاب ، فكان فظاً غليظاً عليكم ، فسمعتم له وأطعتم ثمّ وليكم عثمان فكان سهلاً ، فعدوتم عليه مقتلتموه ، وبعثنا

(1) البدرة : كيس فيه ألف او عشرة آلاف درهم أو سبعة آلاف دينار .

(2) الصفاة : الحجر الصلد الضخم .

(3) لقد أورد العسماوي البيت على الشكل التالي :

أبن لي قبر لا يزال مقابلي وضربة فأس فوق رأسي فاغرة

(النابغة الذبياني : 186)

عليكم « مسلماً »⁽¹⁾ يوم الحرّة فقتلناكم ، فنحن نعلم يا معشر قريش ، أنكم لا تحبوننا إبداءً ، وأنتم تذكرون يوم الحرّة ، ونحن لا نجبكم أبداً ونحن نذكر قتل عثمان »⁽²⁾ .

لقد جاءت هذه الخطبة كرد فعل على احتجاج أهل المدينة ، واكتفى عبد الملك بأن سرد قصة ذات الصفا⁽³⁾ ، فاستهلكت معظم خطبته وشغفها بشعر النابغة الذبياني⁽⁴⁾ وقابل سيرة قريش مع عمر بن الخطاب (رضي) بسيرتها مع عثمان بن عفان (رضي) وكاشف القوم بحقيقة مشاعرهم نحوه وحقيقة مشاعره نحوهم ، وما قصة الفيء والصدقة إلا حجة واهية يتوسلون بها لمعارضته ومعاندته⁽⁵⁾ .

(1) « هو مسلم بن عقبة المرّي صاحب وقعة الحرّة ، وذلك أن أهل المدينة كانوا كرهوا خلافة يزيد بن معاوية وخلعوه ، وحصروا من كان بها من بني أمية وأخافوهم ، فوجه إليها مسلم بن عقبة فحاصرها من جهة الحرّة ، « موضع بظاهر المدينة » ودخلها ، ودعا الناس للبيعة على أنهم حول ليزيد يحكم في دماهم وأموالهم وأهلهم ما يشاء وقد أباح المدينة ثلاثاً : فقتل ، ونهب ، وسبى ، « جمهرة خطب العرب : ج 2 ، ص 165 هامش

(2) مروج الذهب : ج 3 ، ص 64

(3) أورد الدكتور العشماوي قصة ذات الصفا نقلاً عن الشعر والشعراء كما يلي : « امتنعت بلدة على أهلها بسبب حية غلبت عليها ، فخرج أخوان يريدانها ، فوثبت على أحدهما فقتلته فتمكن الها أخوه في السلاح ، فقالت : هل لك ان تؤمنني ؟ فأعطيك كل يوم ديناراً ؟ فأجابها الى ذلك حتى أئري ، ثم ذكر اخاه ، فقال : كيف يهتني العيش بعد أخي ؟ فأخذ فأساً ، وصار إلى حجرها ، فتمكن لها ، فلما خرجت ضربها على رأسها فأثر فيه ولمّا يمعن ، ثم طلب الدينار حين فاته قتلها ، فقالت : إنه ما دام هذا القبر بفنائي ، وهذه الضربة برأسي ، فلست أمنك على نفسي » النابغة الذبياني للدكتور العشماوي دار المعارف ط 2 ص 79

(4) تمثل النابغة بحية ذات الصفا « عندما أراد ابن سيار المري ان يتحالف ضد النابغة وقومه ، فقال النابغة :

« كما لقيت ذات الصفا من حليفها	وما انفكت الأمثال في الناس سائره
فقلت له أذكرك للعقل وافيها	ولا تغشيني منك بالظلم بادره
فوافقها بالله حين تراضيا	فكانت فدية المال غباً وظاهره
فلما توفى العقل إلا لأقله	وجارت به نفس عن الحق جائرة
فلما رأى أن ثمر الله ما له	وأثل موجوداً وسدّ مفارقة
أكبّ على فأس يحدّ غرابها	مذكّرة من المعاول باتره »

المصدر السابق : 166

(5) من الملاحظ أن قصة ذات الصفا تتفق - من حيث سير الأحداث والنتائج - في روايتها عند ابن قتيبة .

لقد كانت هذه الخطبة كما ذكرنا ردّ فعل حصل بمناسبة توزيع الأعطيات ، وعبد الملك فيها لم يتصنّع في كلامه أو يتأتّق ، فهو يتكلّم على سجيته ، وقد جاء نثره قريباً من نثر ابن المقفع ، فلا تفنّن في القول ولا تعقيد في الصّناعة وعباراته تأخذ بعضها برقاب البعض الآخر . فإذا حاولنا تغيير موضع جملة واحدة لضاع المعنى وانقطع الكلام ، وجاء بالحوار بين الأخوين ثم بين أحدهم والحية ليجعل المشهد ماثلاً أمام الجمهور كأنه يراه .

وعبد الملك بتقديمه المثل على مصارحته لأهل المدينة يجعلهم مقتنعين بما ذهب إليه . أمّا لو قال لهم إنّ حقّده عليهم يكبر كلّما تذكّر مقتل عثمان وذكّرهم بيوم الحرّة ثم أراد أن يروي لهم حكاية ذات الصّفا فإنّ أفكارهم لا شك ستكون مشتتة ، فصورة المعركة يوم الدّار حيث قتل عثمان . وصورة المعركة يوم الحرّة وما أصابهم فيها من العسف وما تبعها من البغي ستصرف أذهانهم عن متابعة الحكاية التي يتمثّل بها أمامهم ولعلّ الميزة الأهم في هذه الخطبة هي : تسميته الأشياء بأسمائها ، ومصارحة سامعيه بكلام واضح لا يحتمل اللبس أو التأويل .

وابتعد باختيار ألفاظه عن الحوشي العويص فاختر من الألفاظ ما وضحت معانيه وتألّفت حروفه في النطق وانسجمت أصواتها في الأذن .

6 - وخطب عبد الملك يوماً في أهل المدينة ، فقال : « يا أهل المدينة ، إنّ أحقّ النّاس أن يلزم الأمر الأوّل لأنتم وقد سالت علينا أحاديث من قبل هذا المشرق ، ولا نعرفها ، ولا نعرف منها إلّا قراءة القرآن ، فالزموا ما في مصحفكم الذي حملكم عليه الإمام المظلوم ، وعليكم بالفرائض التي جمعكم عليها إمامكم المظلوم رحمه الله ، فإنّه قد استشار في ذلك زيد بن ثابت ونعم المشير كان للإسلام رحمه الله ، فاحكموا ما أحكمنا ، واستقصوا ما شدّ عنهما » (1) .

أغلب الظنّ أنّ هذا النّصّ مقطع من خطبة وليس خطبة كاملة . إذ من غير المعقول أن يصعد عبد الملك المنبر ويخطب دون أن يتهدّد ويتوعّد ، خاصة وهو

= والنايعة فعبد الملك إذا أخذ روحها فتمثّله ولوّنه بالألوان التي تخدم غرضه من التمثّل بها .
(1) طبقات ابن سعد : ج 5 ، ص 233 ، البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61 وما بعدها .

بالمدينة ، وقد عرفنا كرهه لأهلها ، لما فعلوه بعثمان من جهة ولأنهم طردوا مروان بن الحكم وعبد الملك بن مروان في جملة من طردوا من المدينة . ثم إن النص يوحى بأنه مأخوذ من نص أكبر منه .

وقد بدأه مخاطباً أهل المدينة بأنهم أحق من يلزم سيرة السلف الصالح ، وأما الأحاديث التي يتداولها الناس والتي تذرّ المرءانيين وتنهش بهم ، فهي بعيدة عنهم لا يعرفونها ولا يعترفون بها ، فإنهم لا يعرفون إلا القرآن وتلاوته ، ثم يتحول إلى وعظهم فيدعوهم للالتزام القرآن الذي جمعه عثمان ويصفه بالإمام المظلوم ، ويدعوهم إلى التمسك بالفرائض التي سنّها عثمان لهم ويكرّر نعتة بالإمام المظلوم وكأنه يقرّعهم ويتهمهم بظلمه ولأنه يعرف رأيهم به وبعثمان ، يذكر أن عثمان (رضي) قد استشار زيد بن ثابت ونعم المشير ، وهم يعلمون فضله فأوامر عثمان ونواهيها لم تكن بعيدة عن الدين ، وإنما هي من صلبه لهذا فإنّ عليهم أن يُحكّموا ما أحكم الشيخان لأنّ ما أحكماه قد أحكمه الإسلام .

وتطالعنا في هذا النص الخاصة الأسلوبية عنده ، وهي الإيجاز في الكلام مع بلوغ المعنى بلوغاً تاماً ، والاقتصاد بالألفاظ ولكن ليس على حساب المعاني ، فالأمر الأول يلخص كل ما يريده من المعاني والقيم والفضائل التي تمجدها الناس ولفظة سالت تمثل المبالغة العظيمة في الأحاديث التي تنتقصه وتنقص المرءانيين ، ونفيه المعرفة فيها إلا قراءة القرآن صوّرت ما أراده من وصف نفسه بالتدين والعفة والنزاهة واقتدائه بالسنة الشريفة ، لقد كان يقصد الإيجاز في خطبته قصداً ، ويقنن الألفاظ تقنيًا ، ويختار الألفاظ الجزلة والعبارات القويّة المحكّمة ولننظر قوله « وقد سالت علينا أحاديث من قبل هذا المشرق ، ولا نعرفها » فالسّيلان يكون للماء فاستعاره من الماء وجعله للحديث ، فغدت الأحاديث أنهاراً تجري بأشياء نكرة لا يعرفها ، ولا يقرّها . فإحكام العبارة عند عبد الملك وتحميلها من الإحياء والمعاني ما يمكن أن تحمله ، غدا مذهباً له في الكلام يتبعه ويجوّده .

7 - وروى الأصمعي أنّ عبد الملك حصر على المنبر فقال : « إنّ اللسان بضعة من الإنسان وإنّا نسكت حصرًا ولا ننطق هذرًا ، ونحن أمراء الكلام ، فينا رسخت عروقه ، وعلينا تدلّت أغصانه ، وبعد مقامنا هذا مقام ، وبعد عينا مقال ،

وبعد يومنا هذا أيام ، يعرف فيها فصل الخطاب وموضع الصواب»⁽¹⁾ .

إنني لأتساءل كيف يوصف عبد الملك بالحصص وقد قال ما قال ، ولعمري لقد أفصح وما حصص فما الحصص ؟ وما الإفصاح ؟ أليس الحصص أن يسكت الإنسان ويتبلد ذهنه فلا يدري كيف يقول ما يدور بخلدّه ؟ أليس الإفصاح أن يفتنّ الإنسان بالقول ويجد مخرجاً في الكلام ؟ إن عبد الملك حوّل الخطبة من خطبة سياسية إلى خطبة أدبية برهن فيها على قدرته في الكلام ، ومكانته بين الخطباء . لقد أفصح عبد الملك وأبان وأجاد وأحسن من حيث اعتبر نفسه عبيّاً .

إنّ اللسان بضعة من الإنسان تتأثر بما يتأثر به ، وكما يتتاب الإنسان الضعيف أو الشعور به ، وتتأثر به القوة ، فكذلك اللسان ، فالإنسان كلّ متكامل يتأثر بالوضع النفسي أو الصحي ، والسكوت خير من الهذر ، وهو أمير الكلام ، فإن سكوت فلان لا يريد الهذر وتطويل الكلام من غير طائل . وقد رسم للكلام صورة مستطرفة محببة ، فجعله شجرة امتدت جذورها في أعماقه وتدلت أغصانها فاستظل بها . وسيعرف الناس صدقه وبلاغته وفصاحته في الأيام والمناسبات الآتية ، سيعرف الناس ، أنّه يملك فصل الخطاب ، وأنّه إن قال يدرك في قوله الصواب .

كلام قصير موجز الألفاظ ، غني بالمعاني ، فصيح الألفاظ ، بليغ العبارات يظنّ الإنسان أنّ هذا الكلام مصنوع ومعد للمناسبة لو كانت غير الحصص في الكلام ، أو أنّ هذا الكلام موضوع ومنسوب لعبد الملك لو لم تظهر من خلاله خصائص عبد الملك الأسلوبية .

8 - وخطب الناس يعظهم فقال :

« أيّها الناس ، اعلموا لله رغبة ورهبة ، فإنكم نبات نعمته ، وحصيد نقمته ، ولا تغترس لكم الآمال ، إلّا ما تجتنيه الآجال ، وأقلّوا الرغبة فيما يورث العطب ، فكلّ ما تزرعه العاجلة ، تقلعه الآجلة ، واحذروا الجديدين فهما يكرّان عليكم ، إنّ

(1) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61 وما بعدها .

عقبى من بقي لحوق بمن مضى ، وعلى أثر من سلف ، يمضي من خلف ، فتزودوا
فإن خير الزاد التقوى»⁽¹⁾ .

لقد تناولت خطبة عبد الملك فكرة زوال الدنيا والزهد فيها ، وسرعة انقضائها ،
فالإنسان لا يلبث فيها إلا قليلاً ، ثم يذهب في سبيله ، مخلفاً الجاه والعزّ والمال ،
لا ينفعه من دنياه إلا عمل صالح يعمل به ، وسيرة حسنة يسيرها ، وتتلون هذه الفكرة
بألوان متعددة وتشكّل بأشكال متنوّعة ، لترسخ في أذهان الناس ، فالتكرار فيها
تكرار فني قصد إليه عبد الملك قصداً ، وحشد في كلامه الكثير من الصّور الفنية
والبلاغية . فزواج بين الألفاظ ووازن بين الجمل ، والصّناعة في هذا النصّ ظاهرة
جليّة حتى تبدو الجملة أحياناً محمّلة بالكثير من المحسّنات اللفظيّة والمعنويّة ،
كقوله « اعملوا لله رغبة ورهبة » فقد طابق بين الرّغبة والرهبة وجانس ، طابق
بالمعاني وجانس بين الألفاظ ، وكما طابق بين الألفاظ فقد طابق بين الجمل كقوله
« فإنكم نبات نعمته ، وحصيد نعمته » فطابق بين صورتين صورة النبات الأخضر
الذي يزخر بالحياة وصورة الحصيد اليابس الذي فقد الحياة ، وتحوّل إلى هشيم
تذروه الرّياح . وشبه الإنسان الذي ينعم برحمة ربّه ونعمته بالنبات الأخضر الفينان
وشبّهه وقد زالت نعمة الله عنه وحلّت نعمته عليه بالحصيد الذي فقد الحياة .
والآمال تغرس ، والآجال تعجني والعاجلة تزرع والآجلة تقلع والليل والنهار يأكلان
حياة الإنسان شيئاً فشيئاً . فلا خلود في هذه الحياة وما الدنيا إلا معبر للأخرة ، وخير
الزاد التقوى .

لقد تمثّلت في هذه الخطبة قدرة عبد الملك على التشخيص وتجسيم الأفكار
المجرّدة في صور متحركة رائعة تمرّ أمام العين ، فيتمثّلها العقل ، ويخشع لها
القلب .

9 - وخطب حين خرج عليه ابن الأشعث فقال :

« إن أهل العراق طال عليهم عمري ، فاستعجلوا قدري ، اللهم سلّط عليهم

(1) جمهرة خطب العرب : ج 2 ، ص 464 نقلاً عن مواسم الأدب : ج 2 ، ص 188 للسيد جعفر بن
السيد .

سيوف أهل الشّام ، حتّى يبلغوا رضاك ، فإذا بلغوا رضاك لم يجاوز الى سخطك»⁽¹⁾ .

شيء لافِت للإهتمام في هذه الفقرة ، وهو اعتدال عبد الملك وحكمته ، وتخليه عن التهديد باستعمال القوّة ، وظلم النّاس ، فقد دعا الله أن يسلّط سيوف أهل الشّام على أهل العراق ولم يتمنّ إبادتهم واستئصال شأفتهم ، إنّما يريد بلوغ رضى الله عزّ وجلّ . ولعلّ عمر عبد الملك ، هو الذي جعله ينهج هذا النهج في خطبته . فخروج ابن الاشعث كان في السنوات الأخيرة من حكمه ، وتفكير الشيوخ أهدأ من تفكير الشباب وأرزن .

10 - وكان عبد الملك يقول في آخر خطبته :

« اللّهم إنّ ذنوبي قد عظمت ، وجلّت أن تحصي ، وهي صغيرة في جنب عفوك ، فاعفُ عني »⁽²⁾ .

وقد استحسّن الحسن البصري هذا الدّعاء وقال إنّهُ حرّى أن يكتب بماء الذهب⁽³⁾ لِمَا فيه من الإيجاز في الألفاظ وبلاغة في تحقيق المعنى وإصابته ، فللفظة عند عبد الملك جلالها ، فهو يقتصد بالفاظه فتأتي عباراته مجنّحة بالألفاظ ذات الدّلالات الإيحائية التي تغمر النّفس وتنبّه الأذهان . فذنوبه عظيمة كثيرة لا يستطيع عدّها . وهي صغيرة هيّئة في جنب عفو الله . ولقد أحسن في إبراز عفو الله وتصويره ، إنّ عفو الله كبير وعظيم تصغر الذنوب والسيئات أمامه مهما عظمت وجلّت .

ولعلّ الطّباق بين عظمة الذنب عليه وصغره في جنب عفو الله قد أدّى الغاية البلاغيّة التي قصد إليها عبد الملك واستحسنها الحسن البصري .

11 - ووقف على قبر معاوية فقال : « تالله أن كنت ما علمت ، لينطقك العلم ، يسكتك الحلم ، ثم أنشأ يقول :

(1) جمهرة خطب العرب : ج 2 ، ص 185 ، نقلا عن الطبري ج 8 ، ص 10

(2) العقد الفريد : ج 4 ، ص 154 ، ج 32 ، ص 155

(3) المرجع نفسه : ج 4 ، ص 154

وما الدهر والأيام إلا كما ترى رزيئة مالٍ أو فراق حبيب»⁽¹⁾

12 - وقال عبد الملك في بعض خطبه : « انصفونا يا معشر الرعية ، تريدون منا سيرة أبي بكر وعمر ! ولا تسيرون فينا ولا في أنفسكم بسيرة رعية أبي بكر وعمر ! نسأل الله أن يعين كلّا على كلّ »⁽²⁾ .

فهو لا يطلب من رعيته إلا الإنصاف ، فإن طلبوا منه سيرة صالحة كسيرة الخلفاء الراشدين فقد جابهم وطلبهم بأن يسيروا بسيرة الرعية في أيام أبي بكر وعمر وقد استغل قدرته على الكلام ، وفصاحته في إبراز المعاني حتى قلب النتيجة إلى مقدمة . والمقدمة إلى نتيجة ، وطالب الرعية بسيرة حسنة تجاهه كشرط للعدل فيهم وشتان بين ما ذهب إليه عبد الملك وما ذهب إليه أبو بكر (رضي) ، لقد خطب بعد أن تمت له البيعة فقال : « أيها الناس ! إنني قد وليت عليكم ولست بخيركم ، فإن رأيتُموني على حق فأعينوني ، وإن رأيتُموني على باطل ، فسدوني . أطيعوني ما أطعت الله فيكم ، فإذا عصيته فلا طاعة لي عليكم »⁽³⁾ فشتان ما بين القولين والرجلين ، لكنه مع هذا أخذ نتيجة مسيرة أبي بكر في رعيته وهو صلاح الرعية فجعله سبباً في صلاح الحكام وتمسكهم بالعدل والإنصاف . وهذا الكلام لا يحملنا على ظلم عبد الملك والجور في حكمنا عليه . فالأمة الإسلامية في زمن الراشدين لم تمزقها الأهواء والشيع والأحزاب ، وسيرة الرسول الكريم لم تزل ماثلة أمامهم ، يتمثلونها في كل أعمالهم ، فواقع الأمة في زمن الراشدين غيره في زمن عبد الملك ولو أراد السير على سيرة أبي بكر لما استطاع النهوض بالأعباء التي نهض بها .

13 - وخطب عبد الملك على المبر فقال :

« أيها الناس ، إن الله حدّ حدوداً ، وفرض فروضاً ، فما زلتُم تزدادون في الذنب ويزداد في العقوبة ، حتى اجتمعنا نحن وأنتم عند السيف »⁽⁴⁾ .

(1) المرجع نفسه : ج 3 ، ص 174

(2) عيون الاخبار : ج 1 ، ص 9

(3) تاريخ الادب العربي ، العصر الاسلامي : ص 122 - نقلا عن عيون الاخبار : ج 2 ، ص 234

(4) العقد الفريد : ج 5 ، ص 141

إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ لِكُلِّ ذَنْبٍ عِقَاباً ، وفرض أحكامه على عباده ، فَلَمْ يَتَعَدُوا عَنْ
حُدُودِ اللَّهِ وَلَمْ يَتَجَنَّبُوا مُحَارِمَهُ وَازْدَادُوا فِي ذُنُوبِهِمْ وَزَادَ عَبْدُ الْمَلِكِ فِي عَقُوبَتِهِ لَهُمْ
وَكَابَرُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَثَبَّتَ لَهُمْ عَبْدُ الْمَلِكِ يَرُدُّهُمْ عَنْ غِيَّهِمْ فَالْتَقَى الطَّرْفَانِ عِنْدَ
السَّيْفِ .

وقد جانس بين حدّ وحدود ، وفرض وفروض ، وتزدادون وتزداد . وأحكم
عباراته فجاءت مكثفة المعاني شديدة الأسر ، تأخذ بمجامع القلوب .

مصادر الخطبة عند عبد الملك

لقد اعتمد عبد الملك في خطبه على أربعة مصادر أساسية :

1 - الدين : كان عبد الملك حريصاً على إظهار نفسه بأنّه المتمسك بالدين
الحامي لحقيقة الإسلام ، من تبعه سلك السبيل القويم ، واعتصم بحبل الجماعة .
ومن عارضه أو نازعه وثار عليه ، فهو ضالّ مضلّ ، كافر ، متبع هواه وما توسوس له
الشياطين ، لذا وجب قتاله والقضاء عليه .

2 - التاريخ الإسلامي : اعتمد عبد الملك في معظم خطبه على التاريخ
الإسلامي واستمد منه الأفكار التي تحدّث عنها في خطبه وأكثر من ذكر أبي بكر وعمر
وعثمان ومعاوية ويزيد ، ونوّه ببعض الأحداث التاريخية الهامة كجمع القرآن ، وقتل
عثمان ، ويوم الحرّة . فالتاريخ مصدر استلهمه عبد الملك وتمثّل بأحداثه واستفاد
منه في خطبه .

3 - الشعر العربي : والمصدر الثالث في خطب عبد الملك بن مروان كان
الشعر ، يتمثّل به ويستشهد بحكمته ليس في خطبه فحسب ، وإنّما في أقواله
ورسائله ، خاصّة أنّه كان راوية للشعر كبيراً ، يروي الشعر الجاهلي والإسلامي
والمعاصر له ، ينقده ، ويتذوّقه تذوّق العارف الأديب .

4 - وكما اعتمد الشعر في خطبه فقد اعتمد الأمثال حتّى كادت حكاية حيّة ذات
الصفة تستهلك معظم خطبته في المدينة⁽¹⁾ .

(1) ارسل عبد الملك الي عمر بن معمريقدم عليه ، فلما كان بضمير وهي قرية من الشّام مات بالطاعون :

وكانت الأحداث المعاصرة الدافع الأول والمحرك لخطبه ، وكانت خطبه معالجة لها أو تعليقاً عليها .

المميزات العامة في خطبه

من حيث المضمون : الإلتزام السياسي ومعالجة شؤون الخلافة الإسلامية ، والدِّفاع عن سياسته في الحكم ، وإظهار الغلظة ، والإكثار من التهديد بالجامعة التي وضعها في عنق عمرو بن سعيد حيناً وبالسيِّف أحياناً أخرى . ودعوة النَّاس الى الخضوع والإستسلام لمشيئته .

كما امتاز بالصِّراحة في مخاطبة النَّاس واعتداده بنفسه وهذا الاعتداد بالنفس والثِّقة بها ظاهر في خطبه غاية الظهور قلَّما تخلو عباراته من سماتها .

أمَّا من حيث مطابقة الكلام لواقع الحال ، فقد حفظت لنا الأيام نصوصاً تجلو هذه الحقيقة وتبيِّن تأثير خطابة عبد الملك على جمهوره ، وانفعال المعارضة بهذه الخطب ، فقد وقف رجل من آل صوحان ، فجه عبد الملك وهو يخطب ، فقال : « مهلاً يا بني مروان ، تأمرون ، ولا تأتمرون ، وتنهون ولا تنتهون ، وتعظون ولا تتعظون ، أفنقتدي بسيرتكم في أنفسكم ، أم نطيع أمركم بالسُّتكم ؟ فإن قلتم اقتدوا بسيرتنا ، فأني وكيف ؟ وما الحجَّة ؟ وما المصير من الله ؟ أنقتدي بسيرة الظلمة الفسقة ، الجورة الخونة ، الذين اتخذوا مال الله دولاً ، وعبيده خولاً ؟ وإن قلتم اسمعوا نصيحتنا ، واطيعوا أمرنا ، فكيف ينصح لغيره من يغش نفسه ؟ أم كيف تجب الطَّاعة لمن لم تثبت عند الله عدالته ؟ وإن قلتم خذوا الحكمة من حيث وجدتموها ، واقبلوا العظة ممَّن سمعتموها ، فعلام وليناكم أمرنا ، وحَكَمناكم في دمائنا وأموالنا ؟ أما علمتم أنَّ فينا من هو أنطق منكم باللغات ، وأفصح بالعظات ، فتخلَّوا عنها ، واطلقوا عقالها ، وخلَّوا سبيلها ، ينتدب إليها آل الرسول الذين شرَّدتموهم في البلاد ، ومزَّقتموهم في كلِّ واد ، بل تثبت في أيديكم لانقضاء المدة ، وبلوغ المهلة ، وعظم المحنة . إنَّ لكلِّ قائم قدراً لا يعدوه ، ويوماً لا

= فقام عبد الملك على قبره ، وقال : أما والله ، لقد علمت قريش أنَّ قد فقدت اليوم نأباً من أنبيائها .
(الاغانى : ج 14 ، ص 105)

يخطوه وكتاباً بعده يتلوه (لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها) (وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون) ثم التمس الرجل فلم يوجد (1) وهذه الخطبة تشتمل على معظم المآخذ التي كان يحتج بها من يجار بالمعارضة للبيت المرواني .

اما سمات عبد الملك الأسلوبية فيمكن تلخيصها بما يلي :

1 - الإيجاز :

إن السمة التي طبعت خطب عبد الملك بطابعها وميزتها عن سواها هي الإيجاز في التعبير والإقتصاد في الألفاظ دون أن تخل بالمعنى أو توهمه فيحتمل تأويلاً أو تفسيراً ، فتقنين الألفاظ في خطبه يعتمد على حذف ما يستغنى عنه دون أن تختل العبارة أو تلوى . وخوفه من اللحن وكرهه إيائه قد يكون سبباً في اعتماد الإيجاز في كلامه خشية الوقوع فيه ، وقد أثر عنه أحاديث كثيرة تعيب اللحن وتقبحه في الكلام (2) .

2 - الوضوح :

إن الإيجاز في كلام عبد الملك لم يطغ على الوضوح في أسلوبه ، فالمعاني واضحة جلية ، لا غموص فيها ولا التواء ، وكما أن الإيجاز خاصة من خصائص أسلوبه ، فالوضوح خاصة تلازم كلامه ، فلا يساء فهم ما يريد قوله ، ولا يفسر كلامه بغير المعنى الذي يريد . كانت خطبة عبد الملك موجّهة لعامة المسلمين وخاصتهم ، لذلك التزم فيها الوضوح لتفهم عند العامة ، فالجمهور لا ينفع بكلام

(1) جمهرة خطب العرب : ج 2 ، ص 140 - نقلاً عن نهاية الادب : ج 7 ، ص 249

(2) في البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61 وما بعدها ، رواية عن الأصمعي وغيره : انه كان يخشى اللحن « ولحن رجلى امامه فقال له زد الف » ، قال الرجل وانت زد الف « وفي البيان والتبيين ان عبد الملك قال « اللحن هجنة » على الشريف ، والعجب آفة الرأي » ، وفي العقد ، ان عبد الملك قال « الاعراب جمال للوضع ، واللحن هجنة على الشريف ، وفي الكامل ومروج الذهب ، رواية حديث دارين خالد بن يزيد وعبد الملك وابنه الوليد بشأن عبد الله بن يزيد وفيه كلام عن مقت عبد الملك للحن .

انظر البيان والتبيين : ج 2 ، ص 216 ، والعقد الفريد : ج 2 ، ص 479
والكامل : ج 1 ، ص 196-197 ، ومروج الذهب : ج 3 ، ص 117

إذا لم يفهمه ، لهذا جاءت خطبه واضحة لا إبهام فيها ، وقد تأتي لها الوضوح من وجهين :

أ - الألفاظ المفردة :

إنَّ ألفاظ عبد الملك مأخوذة من اللغة الشائعة بين النَّاس في عصره ، فهو لا يغرب في ألفاظه ، ولا يتعمّد الصعب الغريب من اللفظ الذي لا يفهمه إلا خاصة اللغويين ، فقاموسه عصري ، وألفاظه مفهومة من عامة النَّاس في عصره .

ولئن سعى عبد الملك إلى الوضوح في ألفاظه فإنّه لم يهمل جوانب اللفظة الأخرى كأن يختار الألفاظ المبتذلة الركيكة ، لأنها مفهومة من الجمهور متداولة على ألسنة النَّاس ، إنّما اختار الألفاظ ذات الدلالات الإيحائية التي توقظ الشّعور ، وتنبه الإحساس ، وشاكل بين اللفظة ومعناها ، وحرص أن تأتي ألفاظه منسجمة الحروف لا يتعثّر بها اللسان ، متناغمة الإيقاع لا تنبوعن الأسماع . كان اهتمامه باللفظة شديداً شمل جوانبها المتعددة فجاءت ألفاظه سهلة الفهم فصيحة اللفظ يفهمها العامي ولا تستهجنها الخاصة .

ب - الجمel :

وإذا كانت ألفاظ عبد الملك منتقاة من الألفاظ الشائعة في عصره ، فإنَّ عبارته كانت واضحة بيّنة لا تعقيد فيها ولا إبهام في مدلولها ، ولا معازلة فهي لا تحتمل التأويل والتفسير بمعان مختلفة . ولا تحتاج لطول تفكير وإجهد ذهن لفهمها على وجهها الأمثل .

وهو إنَّ اهتمَّ بألفاظه فأحسن اختيارها ، فقد اهتمَّ ببناء عبارته فأحسن هندستها فألفاظها منسجة ، وإيقاعاتها متوازنة ، وهي بعد بناء هندسي محكم ، لا تشدّ فيها لفظة ، ولا تنوء بمعناها عبارة .

ويبتعد عبد الملك عن الصنعة في بعض كلامه فلا يزخرف القول أو يزركش الكلام ، ولا يعتمد حشد الفنون البلاغية ، إلا ما جاء عفواً ، تظهر هذه الخاصة في خطبه التي تلت أحداثاً مهمّة انفعَل عبد الملك بها كخطبته بعد أن قتل عمراً الأشدق ، وخطبته في أهل المدينة وقد احتجّوا على العطاء .

ويعتمد في البعض الآخر ما شاع في الخطابة لعصره من محسنات بيانية كالسجع والطباق والجناس والتشبيه والمقابلة والإستعارة ، ويحتفل بها دون أن تصرفه عن الإهتمام بموضوع كلامه ووضوحه أو إيجازه فيه .

وصايا عبد الملك بن مروان

إنّ حياة عبد الملك الغنيّة بالتّجارب والمعاناة المليئة بالأحداث قد انبهت فكره ، وصقلت تجربته ، فصار إنّ تكلم في شؤون الدنيا يتكلّم بلسان الخبير العارف بأسباب الأمور ونتائجها ، ووصاياه التي ستتكلّم عنها في هذا الفصل ، تمثّل حكمته وخبرته التي استفادها من سنوات عمره الحافلة والحقيقة أنّ خبرته بالحرب وشؤون الحياة ، قد برزت باكراً في وصيته :

1 - لمسلم بن عقبة المرّي « حين أرسله يزيد بن معاوية لقتال أهل المدينة ، فوصلها وبنو أمية محاصرون بها ثمّ أخرجوا . فلما لقيهم مسلم بن عقبة استشار عبد الملك بن مروان وكان حدثاً ، فقال له : الرأي أنّ تسير بمن معك ، فإذا انتهيت إلى أدنى نخلها نزلت ، فاستظلّ الناس في ظله ، وأكلوا من صفوه ، فإذا أصبحت ، مضيت ، وتركت المدينة على اليسار ، ثمّ درت بها حتّى تأتيهم من قبل الحرّة مشرقاً ، ثمّ تستقبل القوم . فإذا استقبلتهم ، وقد طلعت الشمس عليهم ، طلعت بين أكتاف أصحابك فلا تؤذّهم ، بل يصيب أهل المدينة أذاها ، ويرون من ائتلاق يبيضكم وأسنة رماحكم وسيوفكم ودروعكم ، ما لا ترونه أنتم ما داموا مغرّبين ، ثم قاتلهم واستعن بالله »⁽¹⁾ .

إنّ مسلماً قد استشاره ، فأشار عليه بالطريق الأمثل الذي يؤمّن له النّصر . وقد أثبت عبد الملك من خلال هذه المشورة نضوجه المبكّر وخبرته العسكرية وقدرته على قيادة الجيوش ، لقد أحسّ بحاجة الجيش الزاحف من الشّام للراحة قبل أن يباشر الحرب والكفاح . فاختار له المكان الأنسب لراحته ، ورسم له السبيل الذي يجب أن يسلكه . لم يراع عبد الملك في رسم حركة الجيش الأموي النّاحية الجغرافية فحسب ، إنّما التفت إلى ما يمكن أن يؤثّر في نفوس أعدائه . « فإذا

(1) الفخري : ص 99

استقبلتهم وقد طلعت الشمس عليهم ، طلعت بين أكتاف أصحابك فلا تؤذيهم ، بل يصيب أهل المدينة أذاها ، ويرون من ائتلاق ببيضكم وأسنة رماحكم وسيوفكم ودروعكم ، ما لا تروونه أنتم ما داموا مغربين » فائتلاق الشمس على السلاح يظهره ويبرزه فيثير الهيبة والرعب في القلوب ، وإذا التفتنا إلى الجيوش الحديثة وما يوجّه لها من الإعلام للمحافظة على معنوياتها ، وما ينفق في الحروب من أموال للتأثير على معنويات الجيوش المعادية ، أدركنا أهميّة الناحية التي فطن إليها وعمل على إبرازها⁽¹⁾ .

وقد توسل لذلك أسلوباً مباشراً ، فصوّر حركة الجيش في حلّه وترحالته ، واستقباله أهل المدينة ، وقد اقتصد في ألفاظه ، وقصد موضوعه قصداً ، ولم يحتفل بالصياغة الشكلية إلّا ما جاء عفواً دون تكلف وظهرت براعته باستعمال الأفعال وتوزيعها بين صيغة الماضي وصيغة المضارع ، فأحدث في النصّ حركة وإيقاعاً داخلياً ، فعبر بالصوت والإيقاع عن حركة الجيش الزاحف للمعركة .

وقد اختار من الألفاظ ما فصح لفظه وبان معناه دون أن يسفّ أو يتوعّر ، فجاءت ألفاظه متألّفة الحروف تعبر عن معانيها بعفوية وصدق ، منسجمة بعضها مع بعض في عبارة متماسكة مقنّنة الألفاظ ، فلا معاودة للمعنى ولا تكرار للعبارة أو اللفظة ، فالجملة مهندسة بدقّة ورشاقة تحتلّ مكانها في البنيان العام للكلام ، يظهر فيها صفاء الطبع وجودة القريحة وحسن السبك وتمثّل المعاني بأفضل الألفاظ المناسبة .

2 - وأوصى عبد الملك أميراً سيّره إلى أرض الرّوم فقال : « أنت تاجر الله لعباده ، فكن كالضارب الكيس الذي إنّ وجد ربحاً تجرّ وإلّا تحفّظ برأس المال ، ولا تطلب الغنيمة حتى تحرز السّلامة، وكن من احتيالك على عدّوك أشدّ حذراً من

(1) في حديث للفريق الشاذلي مع مندوب مجلة الف باء العراقية - الصفحة الثامنة - العدد 553 ، 2 آذار ، 1979 - قال الفريق الشاذلي اجابة على سؤال ساعة الصفر حددتها مصر وسوريا في حرب 1973 والمصريون كانوا يريدون تلك الخطة في الظلام لان متاعهم كثيرة بينما كان السوريون يفضلون ان يبدأ الهجوم مع اول الضوء فجرأ وهذا يساعدهم في الهجوم وتكون الشمس من خلفهم .

احتياال عدوك عليك»⁽¹⁾ لقد أبدى عبدالملك في هذه الوصية حرصاً على جنوده ، ورغبة صادقة بالنصر ولكن ليس بأي ثمن ، وكما رسم لمسلم بن عقبة من قبل خريطة المعركة مع أهل المدينة فقد رسم لهذا القائد التكتيك الواجب اتباعه في المعارك ، فلا مغامرة ولا دخول بمعركة إذا كان يعلم أنها خاسرة .

والنصر هو الغاية الأولى وليس الغنائم ، ولا التفات للغنيمة إلا بعد تأمين السلامة وإحرازها . وحذر في احتياله على العدو أشد من الحذر من احتياال العدو عليه ، فالحرب خدعة ، وإذا فطن العدو للحيلة انقلبت على صاحبها وجاءت نتيجهها بعكس المأمول والمرتجى منها .

ولإدراك غرضه ، وبلوغ غايته توسل التشبيه فقال : « أنت تاجر الله لعباده » فالقائد تاجر ، يبيع ويشترى وغايته الربح ، ومن كان تاجر الله في عباده ، فخليق به أن يتوسل الربح الكثير ، فهو تاجر وليس كالتجار ، ورأس ماله إيمان بالله وجنود بين يديه ، يقاتلون في سبيل الله ، وهم ، بعد ، أمانة في عنقه يسأل عنهم أمام الله ، وليوضح المعنى ويرسخه في ذهن القائد اتبعه بتشبيه آخر يقوي الأول ويعضده ويوضح معناه ، فقال « فكن كالمضارب الكيس الذي إن وجد ربحاً تجرّ وإلا تحفظ برأس المال » لقد شبهه بالمضارب الحاذق الذي لا يزيد بالثمن إلا ليجني الربح ، فإن وجد السلعة لا توازي ما يدفعه أمسك .

وقد سلك في تعبيره طريقي الخبر والإنشاء ، فجاء التشبيه في جمل خبرية ، حتى إذا وضحت الصورة التي يجب أن يكون القائد عليها ، سلك سبيل الإنشاء فقال : « ولا تطلب الغنيمة حتى تحرز السلامة ، وكن من احتيالك على عدوك أشد حذراً من احتياال عدوك عليك » .

وتظهر عناية عبد الملك بالألفاظ وتنخله لها في كلامه جميعه ، فلو تأملنا الفعل « تحرز » وهو من الحرز والحرز تميمه توضع على الإنسان فتؤمّنه من عاديّات الزمان ، فهل تقوم لفظة مرادفة لها بوظيفتها في الجملة ؟ لا أخال ذلك ، ولا أظن أن لفظة احتياال أقل أهمية منها من حيث المدلول أو الإيحاء ، فلفظة احتياال تؤدي من المعاني في عبارة عبد الملك ما تعجز لفظة أخرى أن تؤديه .

(1) العقد الفريد : ج 1 ، ص 94

3 - وأوصى مؤدّب ولده ، قال : « علّمهم الصدق كما تعلّمهم القرآن ، وجنبهم السفلة فإنّهم أسوأ النّاس رعة وأقلهم أدباً ، وجنبهم الحشم فإنّهم مفسدة ، واحف شعورهم تغلظ رقابهم ، وأطعمهم اللحم يقووا ، وعلّمهم الشعر يمجّدوا وينجّدوا ، ومرهم أن يستاكوا عرضاً ويمصّوا الماء مصّاً ولا يعبّوه عبّاً ، وإذا احتجت إلى أن تتناولهم بأدب فليكن ذلك في ستر لا يعلم به أحد من الغاشيّة ، فيهنّوا عليه »⁽¹⁾ .

وضع عبد الملك لمؤدّب ولده خطة تربية متكاملة ، تناولت الأخلاق والإجتماع والثقافة وآداب المائدة ، وقد أعطى الأخلاق أهميّة توازي الدين وأمر معلّم أولاده أن يهتمّ بتلقينهم الصدق كاهتمامه بتلقينهم أصول دينهم ، ودعاه إلى تجنيبهم الاختلاط بأصناف السفلة والخدم ، لأنّهم مفسدة ، والثفت إلى زيّهم فأمره بقصّ شعورهم ، ولم يغفل عن الغذاء ، فأمره باللحم ، عرّج على الثقافة فخصّ الشعر باهتمامه ، حتّى طريقة شربهم الماء لم تغب عن باله ، وفطن أن لا بدّ من العقاب يقاوص به المعلم تلاميذه في بعض الأحيان فحدّد له الشروط والطريقة التي يمكنه أن يعاقب أولاده بموجبها .

4 - وأوصى الحجّاج حين ولّاه العراق ، قال : « لاني استعملتك على العراق فاخرج إليها كميّش⁽²⁾ الإزرار ، شديد الغرار ، قليل العثار ، منطوي الخصلة⁽³⁾ قليل الثميلة⁽⁴⁾ غرّار النوم ، طويل اليوم ، واضغط الكوفة ضغطة تحبّق منها البصرة⁽⁵⁾ » فالجملة تجري على إيقاع ، ليست نثرية خالصة ، لعلوقها بالنغم المتّوّلد من السّجع ومن شكل العبارة⁽⁶⁾ فالجملة تعتمد على الإيقاع ، وتوزيع فواصلها توزيعاً وتزييناً ، فالمعنى هنا ليس غاية يقصدها عبد الملك بالقليل من الألفاظ التي تحمل الكثير من المعاني ، إنّما اللفظ تحوّل إلى غاية جمالية يقصدها

(1) عيون الاخبار : ج ٥ ، ص 167 وانظر البداية والنهاية ، ج 9 ، ص 61 وما بعدها .

(2) كميّش : مشمّر .

(3) الخصلة : لحم الفخذين والعضدين والذراعين .

(4) الثميلة : البقية من الطعام في البطن .

(5) زهر الاداب : ج 2 ، ص 904

(6) نماذج في النقد الادبي : ص 583

عبد الملك ويتفنن بالناية بها وإظهار جمالها .

5 - لَمَّا حُيِّلَ الشَّعْبِي إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ وَنَادَمَهُ ، قَالَ لَهُ : « يَا شَعْبِي ، لَا تَسَاعِدْنِي عَلَى مَا قَبِحَ ، وَلَا تَرُدَّ عَلَيَّ الْخَطَأَ فِي مَجْلِسِي ، وَلَا تَكْلِفْنِي جَوَابَ التَّشْمِيثِ ⁽¹⁾ » وَالتَّهْنِئَةُ ، وَلَا جَوَابَ السُّؤَالِ وَالتَّعْزِيَةِ ، وَدَعِ عَنْكَ كَيْفَ أَصْبَحَ الْأَمِيرُ ، وَكَيْفَ أَمْسَى ، وَكَلِّمْنِي بِقَدْرِ مَا أَسْتَطَعُكَ ، وَاجْعَلْ بَدَلَ الْمَدْحِ لِي صَوَابَ الْإِسْتِمَاعِ مِنِّي ، وَأَعْلَمْ أَنَّ صَوَابَ الْإِسْتِمَاعِ أَكْثَرُ مِنْ صَوَابِ الْقَوْلِ ، وَإِذَا سَمِعْتَنِي أَتَحَدَّثُ فَلَا يَفُوتُكَ مِنْهُ شَيْءٌ ، وَأَرْنِي فَهْمَكَ مِنْ طَرَفِكَ وَسَمْعَكَ ، وَلَا تَجْهَدْ نَفْسَكَ فِي تَطْرِيقِ صَوَابِي ، وَلَا تَسْتَدِمْ بِذَلِكَ الزِّيَادَةَ فِي كَلَامِي ، فَإِنَّ أَسْوَأَ النَّاسِ حَالًا مَنْ اسْتَكْدَّ الْمُلُوكَ بِالْبَاطِلِ ، وَإِنَّ أَسْوَأَ النَّاسِ حَالًا مِنْهُمْ مَنْ اسْتَخَفَّ بِحَقِّهِمْ ، وَأَعْلَمْ يَا شَعْبِي ، أَنَّ أَقْلَ مَنْ هَذَا يَذْهَبُ بِسَالِفِ الْإِحْسَانِ ، وَيَسْقُطُ حَقُّ الْحَرَمَةِ فَإِنَّ الصَّمْتَ فِي مَوْضِعِهِ ، رَبَّمَا كَانَ أَبْلَغُ مِنَ الْمُنْطَقِ فِي مَوْضِعِهِ ، وَعَدَنَ إِصَابَتَهُ وَفُرْصَتَهُ ⁽²⁾ .

وَكَمَا عَرَضَ عَبْدُ الْمَلِكِ مَفْهُومَهُ فِي التَّرْبِيَةِ بِوَصِيَّتِهِ لِمُعَلِّمِ أَوْلَادِهِ وَمُؤَدِّبِهِمْ ، فَقَدْ أَشَارَ عَلَى الشَّعْبِيِّ هُنَا وَعَرَّفَهُ بِأَدَبِ مَنَادَةِ الْمُلُوكِ وَمَجَالَسَتِهِمْ ، فَنَهَاهُ عَنِ الْمُسَاعَدَةِ عَلَى قَبِيحٍ لِأَنَّ الْمُسَاعَدَةَ عَلَى الْقَبِيحِ غَشٌّ ، وَحَذَّرَهُ أَنْ يَحِطُّهُ فِي مَلَأٍ مِنَ النَّاسِ ، وَدَعَاهُ إِلَى رَفْعِ الشَّكَايَاتِ ، فَلَا دَعَاءَ إِذَا عَطَسَ ، وَلَا تَهْنِئَةَ فِي كُلِّ مَنَاسِبَةٍ ، وَدَعَاهُ إِلَى حَدِيثِهِ مَا أَحْسَنَ أَنَّ الْخَلِيفَةَ مَقْبَلٌ عَلَيْهِ ، فَإِنَّ بَدْرَتَ مِنَ الْخَلِيفَةِ بَادِرَةٌ أَوْ عَلَامَةٌ عَلَى قَلَّةِ إِقْبَالِهِ ، أَمْسَكَ عَنِ الْحَدِيثِ ، وَدَعَاهُ إِلَى عَدَمِ تَطْرِيقِ كَلَامِهِ وَمَدْحِهِ ، وَإِنَّمَا يَسْتَمِعُ مِنْهُ وَيَحْسِنُ الْإِسْتِمَاعَ وَيَعْلَمُهُ أَنَّ الْإِسْتِمَاعَ فَنٌ ، كَفَنُ الْكَلَامِ ، فَإِذَا سَمِعَهُ يَتَحَدَّثُ ، فَلْيَقْبَلْ عَلَيْهِ بِسَمْعِهِ وَبَصَرِهِ ، فَلَا يَقُولْ لَهُ : أَحْسَنْتَ وَأَجَدْتَ ، إِنَّمَا يَرِيدُهُ أَنْ يَظْهَرَ فَهْمَهُ بِبَصَرِهِ وَسَمْعِهِ ، دُونَ إِجْهَادِ نَفْسِهِ فِي تَطْرِيقِ صَوَابِهِ ، وَبِنَهَاهُ عَنِ التَّمَلُّقِ إِلَيْهِ طَمَعًا فِي عَطِيَّةٍ لَا يَسْتَحِقُّهَا ، وَإِنْ دَعَاهُ إِلَى رَفْعِ الشَّكَايَاتِ ، فَلَا تَحَدَّثْهُ نَفْسَهُ بِالْإِسْتِخْفَافِ بِحَقِّهِ ، فَبَادِرَةٌ مِنْ هَذَا النُّوعِ أَوْ أَقْلٌ مِنْهَا ، تَذْهَبُ مَا سَبَقَ مِنَ الْإِحْسَانِ وَالْحَرَمَةِ ، وَيَحْضُرُهُ عَلَى الصَّمْتِ عِنْدَمَا يَكُونُ مَنَاسِبًا ، لِأَنَّ الصَّمْتَ فِي مَوْضِعِهِ أَبْلَغُ مِنَ الْكَلَامِ فِي مَوْضِعِهِ وَعِنْدَ إِصَابَتِهِ وَفُرْصَتِهِ .

(1) التَّشْمِيثُ : الدَّعَاءُ لِلْعَاطِسِ

(2) مَرُوجُ الذَّهَبِ : ج 3 ، ص 37

وقد عبّر عبد الملك عن معانيه بأسلوب بسيط مباشر ، وابتعد عن زخرف القول وترصيعه ، بل يباشر المعنى مباشرة ، ولا يعني بالإنشاء بقدر عنايته بالموضوع ، فجاءت العبارة صافية يسوقها الموضوع ، فتتسلسل تسلسلاً ، في انسجام وتناغم تحسّ النفس وإن لم تؤدّ الأذن ، وقد بدأ كلامه بالنهي وختمه بالتقرير والتأكيد ، وقصد لما يريد قصداً ، فلا تشبيه ولا كناية ، ولا محسنات لفظية أو معنوية ، إلا ما جاء عفو الخاطر (طباق في بعض المواضع ، مثل : التسميت والتهنئة والسؤال والتعزية ، وأصبح وأمسى ، والاستماع والقول ، والصمت والمنطق) ولا غرابة في الألفاظ ولا تعقيد في العبارات ، إنما انسجام وتكامل وتناغم بين الحروف في اللفظة الواحدة وتشاكل بين اللفظ ومعناه فلا لفظ مُستفحج ولا معنى مُستَهجن .

6 - وصيته لأخيه عبد العزيز بن مروان حين ولّاه مصر ، قال يوصيه : « تفقّد كاتبك وحاجبك وجليسيك ، فإنّ الغائب يخبره عنك كاتبك ، والمتوسّم يعرفك بحاجبك ، والداخل عليك يعرفك بجليسيك »⁽¹⁾

لقد أوصى أخاه بالإهتمام بثلاث لا غنى للحاكم عنهم الكاتب والحاجب ، والجليس ، لأنّ الغائب يعرف من أحوال الملك ما أراده الكاتب وما استطاع إيضاحه ، والمتوسّم يعرف الوالي وقدره من حاجبه وانضباطه وقيامه على بابه ، والدخل ينظر إلى جلساء الوالي فإذا كانوا من العلماء وأهل الأدب والفضل تهيب المجلس وصاحبه ، وإذا كانوا من السّوقة العامة الذين لا يميّزون بعلم أو أدب أو حسن رأي ، استهان بالمجلس ومنّ فيه وكشف عورة السلطان وعرف جهله وقلة خبرته ودرايته .

7 - وأوصاه ثانية ، قال « أبسط بِشْرَكَ ، وألنْ كَنَفَكَ ، وآثر الرفق في الأمور ، فإنّه أبلغ بك ، وانظر حاجبك ، فليكن من خير أهلك ، فإنّه وجهك ولسانك ، ولا يقفّن أحد ببابك إلاّ أعلمك مكانه ، لتكون أنت الذي تأذن له أو تردّه ، وإذا خرجت الى مجلسك ، فابدأ بالسلام ، يأنسوا بك ، وتثبت في قلوبهم محبتك ، وإذا انتهى إليك مشكل ، فاستظهر عليه بالمشاركة ، فإنّها تفتح مغاليق الأمور ، وإذا سَخِطَتْ

(1) عيون الاخبار : ج 1 ، ص 44

على أحدٍ ، فأخّر عقوبته ، فإنّك على العقوبة بعد التوقّف عنه ، أقدر منك على ردّها بعد إمضاءها»^(١) .

هذه الوصيّة لا تختلف عن سابقتها من حيث الجوهر والغاية ، فقد رسم لأخيه منهجاً في السّلوك يحسن به أن ينهجه ، فبساطة البشّر وليونة الكنف والترفّق بالأمور من صفات الحاكم الجدير بولاية الأمور وحكم العباد والحجابه مركز مهمّ به يعرفه النّاس وبواسطته يتعرّفون إليه ، فيجب أن يحسن اختياره ، فيكون الحاجب شديد الإخلاص للوالي صادق النّيّة فيه ، ويحدّد دوراً للحاجب يجب أن لا يتعدّاه ، وهو إعلام الوالي بمن يقف على بابه فيكون الأخير صاحب الكلمة في الإذن له أو رده.

ثمّ دعاه ، إذا خرج إلى مجلسه أن يبدأ بالسّلام ، فيأنس به أهل المجلس ويحبّوه ويخلصوا له المودة ، ويناصحوه الرّأي ، فإذا اعترضته بعض المشاكل فليشاوّر أصحاب الرّأي من حاشيته ، وإياه والتفرّد بالرّأي ، لأنّ المشورة تفتح مغاليق الأمور ، وعليه ألاّ يستعجل العقوبة ، فالترّيث أجدى في إصدار الأحكام وتنفيذ العقوبات ، لأنّ العقوبة قادر على إجرائها في كلّ آن وليس بالميسور دائماً رفعها بعد إمضاءها .

إن عبد الملك يبدو لنا من خلال هذا النصّ قد خبر شؤون الحكم والسياسة ، عرف كيف تساس الممالك ، فقد نوّه بالصفات التي لا بد منها للحاكم الناجح كبساطة الوجه ، وليونة الجانب والترفّق بالأمور ، وأشار إلى منصب الحاجب وأهميته لصاحب الحكم والسلطان ، وخبر أحوال النّاس وعرف ما يرضيهم ، فالسّلام لا يكلف الحاكم جهداً لكنّه يؤلّف قلوب الجماعة عليه ، فيأنسوا به وتثبت محبّته في قلوبهم ، والتفرّد بالرّأي على سداده في بعض الأمور غير محمود المشورة أحجى وأنجى ، والتّمهّل بإمضاء الأحكام والترّيث بها خير من العجلة في إمضاءها .

أمّا أسلوبه ، فقد جاء صافياً عذباً ، الجمل قصيرة متوازنة إنشَاءً ، ومبسوطة ممتدّة خبراً ، عبّرت عن معانيها ببساطة وعفويّة صادقة ، ابتعد فيها عن التكرار ومعاودة المعاني ، وتجنب حوشي اللفظ عويص الكلام ، وعبّر بالالفاظ عز:

(١) الفخري : ص100

معانيها ، ولم يقصد الإستعارة أو التشبيه وغيرها من ضروب صناعة الكلام إلا ما جاء عفواً ، وانساب طبعاً ، كوصفه للحاجب بقوله : « فإنه وجهك ولسانك » فهذه الإستعارة تعبر بإيجاز عن فكرة متكاملة وهي حال الحاجب وأهميته بالنسبة للحاكم ، وقد جاءت بليغة خاطفة مستطرفة ، تعبر عن المعنى فيلمع فيها صفاء الذوق وجودة الطبع ، فالإنسان قد يستطيع إخفاء بعض أعضائه إلا الوجه واللسان فالوجه يستقبل به الناس ويعرف به بينهم ، واللسان أداة للتواصل معهم ، وأظنّ عبد الملك قد نجح بإظهار أهمية الحاجب وحساسية منصبه بهذه العبارة وحدها .

وسليقة عبد الملك لم تقف به عند حدود اللمع باستعارة أو تشبيه ، إنما تعدتها للألفاظ ودلالاتها ، فإذا نظرنا إلى قوله « وإذا انتهى إليك مشكل ، فاستظهر عليه بالمشاورة » فلنتأمل لفظة « فاستظهر » موقعها ومعناها وإيحائها ، فلو قال فاستعن لتحولت الجملة الى كلام عادي ، واختفت شحنتها الإيحائية ، فالاستظهار بالشيء غير الاستعانة ، والاستظهار أقوى من الاستعانة وأبلغ ، وكذلك لو قال ، وإذا انتهى إليك مشكل ، فاستشر أصحابك ، فلو قلبنا الوجوه المحتملة جميعاً لما وجدنا لفظة تحمل في ذاتها من المعنى والإيحاء ما تحمل هذه اللفظة في سياق الكلام .

وانظر إلى عبارته « فإنها تفتح مغاليق الأمور » بمعنى أنّ المشورة تدلّل المشاكل ، وتحلّها ، فاستعمال الفعل « تفتح » استتبع بالضرورة لفظة « مغاليق » والمغلق ، ما يغلق به الباب ، فاستطاع بذلك تجسيد المعنوي بشكل حسي ، تمثل صورته أمام العين فيتمثله العقل بسهولة ويسر .

وهذه الخاصة ، أعني تمثل المعاني وانتخاب الألفاظ المناسبة لها والمعبّرة عن مكنوناتها ، لا تتأتى إلا لصاحب سليقة وفطرة أدبية قد هذبها الدربة والمعاناة .

8 - وقال عبد الملك يوصي بني أمية⁽¹⁾ : « يا بني أمية ، ابدلوا نداكم ، وكفّوا أذاكم ، واعفوا إذا قدرتم ، ولا تبخلوا إذا سئلتكم ، فإنّ خير المال ما أفاد

(1) في العقد الفريد : ج 3 ، ص 89 ، ان عبد الملك قال لبنيه : « كفّوا الأذى ، وابدلوا المعروف ، واعفوا إذا قدرتم ، ولا تبخلوا إذا سئلتكم ، ولا تلحفوا إذا سألتم ، فإنه من ضيق ضيق الله عليه ، ومن أعطى أخلف الله عليه » .

حمداً ، أو نفى ذمّاً ولا يقولنّ أحدكم ابداً بمن تعول ، فإنّما النّاس عيال الله ، قد تكفّل الله بأرزاقهم ، فمنّ وسّع أخلف الله عليه ، ومن ضيّق ضيّق الله عليه »⁽¹⁾ .

فوصيته لبني أمية دعوة للتمسك بالمثل والقيم العربية ، كالكرم وكفّ الأذى والعفو عند المقدرة ، فخير المال ما أفاد حمداً ونفى ذمّاً ونهاهم عن لومه في بذله وكرمه . وطبيعة الحديث عن الكرم والحمد وغيره تجرّ للحديث عن أضدادها لذا جاء المقطع مليئاً بالطباق ، وجمله قصيرة متوازنة مسجّعة .

9 - وأوصى بنيه بطلب العلم ، فقال : « عليكم بطلب الأدب ، فإنكم إن احتجتم إليه ، كان لكم مالا ، وإن استغنيتم عنه كان لكم جمالا »⁽²⁾ .

10 - وقال للوليد ، وكان وليّ عهده : « يا بني ، اعلم أنّه ليس بين السلطان وبين أن يملك الرعيّة أو تملكه إلّا حرفان : حزم وتوان »⁽³⁾ .

11 - وأوصى الوليد في مرضه الذي مات فيه ، وقد بكى الوليد حزناً عليه ، فقال : « إذا أنا متّ ، فضعني في قبري ، ولا تعصر عليّ عينيك عصر الأمة »⁽⁴⁾ ، ولكن شمر واثتر ، والبس للنّاس جلد النّمر ، فمن قال برأسه كذا ، فقل بسيفك كذا »⁽⁵⁾ .

وفي مروج الذهب زيادة على ذلك « وضع سيفك على عاتقك ، فمن أبدى ذات نفسه لك ، فاضرب عنقه ، ومن سكت مات بدائه »⁽⁶⁾

وهو في وصيته للوليد ، يطلب منه الحزم وعدم التواني وإظهار شدّته على النّاس وعدم مهادنتهم في أمور السلطنة وكُنّي عن القوة والبأس بجلد النّمر لما يشتهر النّمر به من الشراسة والبأس . وسجّع في كلامه وأوجز وأبلغ في مراده ووازن في فواصل كلامه .

(1) جمهرة خطب العرب : ج 2 ، ص 484-485 نقلا عن الامالي : ج 2 ، ص 32 وانظر البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61 وما بعدها .

(2) العقد الفريد : ج 2 - ص 231-232

(3) المرجع نفسه : ج 1 ، ص 32

(4) في مروج الذهب : ج 3 ، ص 99 ، أحنين الحمامة

(5) المرجع نفسه : ج 5 ، ص 158

(6) مروج الذهب : ج 3 ، ص 99-100

12 - وأوصى بني أمية فقال : « يا بني أمية ، أحسابكم أعراضكم ، لا تعرضوها على الجهال فإنّ الذمّ باقٍ ما بقيّ الدهر ، واللّه ما سرّني أنّي هجيت بيت الأعشى وأنّ لي طلاع الأرض ذهباً ، وهو قوله في علقمة بن علاثة :

بيّتون في المشتى ملاء بطونهم وجاراتهم غرثى يبتن خمائصاً⁽¹⁾

واللّه ما يبالي من مديح بهذين البيتين ، ألا يمدح بغيرهما وهما قول زهير :

هنالك إنّ يستخبلوا المال يخلوا وإنّ يسألوا يعطوا وإنّ يسروا يغلوا⁽²⁾

على مكشريهم حقّ من يعترهم وعند المقلّين السّماحة والبذل⁽³⁾

فالكلام تحذير لبني أمية من تعريض أنفسهم للشعراء الذين لا يتورّعون عن ذمّ من لا يعطيهم وهجائهم ، لأنّ الكلمة إنّ سارت بين النّاس لا يستطيع أحد ردّها أو ضبطها ، فهي باقية ، تتناولها الأجيال ، فإنّ كانت ذمّاً ، ألّبت من قيلت فيه الخُزّيّ والعار أبد الدهر ، ويضرب لهم مثلاً قول الأعشى في هجاء علقمة بن علاثة ، وقد هجاه بالبخل والخساسة ، فبقيت هذه الوصمة عالقة بعلقمة إلى أن يشاء الله خلاف ذلك .

وكما ضرب لهم المثل في الذم وقبحه وسيّء أثره ، فقد ضرب لهم مثلاً آخر ، فبيّن لهم الأثر الذي تتركه الكلمة في النفوس ، إنّ قيلت مدحاً وهداً ، فتمثّل ببيت زهير ، وقد وصف قوماً بالكرم وطيب المحتد . ورمى عبد الملك من ذلك إلى دعوتهم لبذل أموالهم فيما يكسب الثناء والأثر الطيّب بين النّاس .

13 - وصيّته لبنيه ، قال : « أوصيكم بتقوى الله ، فإنها عصمة باقية ، وجنة وافية ، فالتقوى خير زاد ، وأفضل في المعاد ، وهي أحصن كهف ، وليعطف الكبير منكم على الصغير ، وليعرف الصغير حقّ الكبير ، مع سلامة الصدور ، والأخذ بجميل الأمور ، وإيّاكم والبغي والتحاسد ، فبهما هلك الملوك الماضون ، وذوو الهرزّ المكين . يا بنيّ : أخوكم مسلمة نابكم الذي تفرون عنه ، ومجنّكم الذي

(1) الخميمص : ضامر البطن .

(2) استخبله الابل : استعارة اياها لينتفع بها .

(3) الامالي : ج 2 ، ص 154 ، وزهر الاداب : ج 2 ، ص 1088

تستجئون به ، أصدروا عن رأيه ، وأكرموا الحجاج ، فإنه الذي وطأ لكم الأمر ،
كونوا أولاداً أبراراً ، وفي الحروب أحراراً ، وللمعروف مناراً ، وعليكم السلام»⁽¹⁾

هذه الوصية هي آخر ما أثر عن عبد الملك وقد وجهها إلى أولاده ليعملوا بها
بعده ابتدأها بدعوتهم لتقوى الله عز وجل ، والتعاطف فيما بينهم والإخلاص
بعضهم لبعض وعدم البغي والتحاسد .

وأوصاهم بأخيهم مسلمة ليصدروا عن رأيه في الأمور الجسام ، وكذلك
أوصاهم بالحجاج بن يوسف لما قدمه للبيت المرواني من خدمات .

(1) مروج الذهب : ج 3 ، ص 100 (وقد ورد اختلاف في نص هذه الوصية في مختلف المصادر التي
اثنيتها ، ففي التاريخ الكامل لابن الأثير وردت هذه الوصية كما يلي : « أوصيكم بتقوى الله ، فإنها
أزين حلية وأحصن كهف ، ليعطف الكبير منكم على الصغير ، وليعرف الصغير حق الكبير ،
وانظروا مسلمة ، وأصدروا عن رأيه ، فإنه نابكم الذي عنه تفرون ومجنكم الذي عنه ترمون ،
وأكرموا الحجاج ، فإنه الذي وطأ لكم المنابر ودوخ لكم البلاد ، وأذل الأعداء ، وكونوا بني أم بررة ،
لا تدب بينكم العقارب ، وكونوا في الحرب أحراراً ، فإن القتال لا يقرب ميتة ، وكونوا للمعروف
مناراً ، فإن المعروف يبقى أجره وذكره ، وضعوا معروفكم عند ذوي الأحساب فإنهم أصون له ،
وأشكر لما يؤتى إليهم منه ، وتعهدوا ذنوب أهل الذنوب ، فإن استقالوا ، فأقبلوا ، وإن عادوا ،
فانتقموا »

التاريخ الكامل : ج 4 ، ص 220-249
ووردت وصيته في البداية والنهاية موجّهة للوليد :

« يا وليد ، اثق الله فيما استخلفتك فيه ، واحفظ وصيتي ، وانظر إلى أخي معاوية ، فصل رحمه ،
واحفظني فيه ، وانظر إلى أخي محمد فأمره على الجزيرة ولا تعزله عنها ، وانظر إلى ابن عمنا علي
بن عباس ، فإنه قد انقطع إلينا بمودته ونصيحته وله نسب وحق ، فصل رحمه واعرف حقه ، وانظر
إلى الحجاج بن يوسف ، فأكرمه ، فإنه هو الذي مهد لك البلاد ، وقهر الأعداء ، وخلص لكم
الملك ، وشئت الخوارج ، وأنهاك وإخوتك عن الفرقة ، وكونوا أولاد أم واحدة ، وكونوا في
الحرب أحراراً ، وللمعروف مناراً ، فإن الحرب لم تدن منة قبل وقتها ، وإن المعروف يشيد ذكر
صاحبه ، ويميل القلوب بالمحبة ويدلل الألسنة بالذكر الجميل ، ولله در القائل :

إن الأمور إذا اجتمعن فرامها بالكسر ذو حق وبطش مفند
عزت فلم تكسر وإن هي بُدّدت فالكسر والتوهين للمتبدّد
ثم قال : « إذا أنامت ، فادع الناس إلى بيعتك ، فمن أبى فالسيف ، وعليك بالإحسان إلى اخواتك
فأكرمهن إلي فاطمة »
البداية والنهاية : ج 9 ، ص 67 وما بعدها .

ثم دعاهم للبر والشجاعة في الحروب والكرم وبذل الأموال .

وعمد إلى كلامه فحسّنه وزاوج بين ألفاظه ، ووازن بين جملة ، حتّى يمكننا القول أنّ فضيلة هذه الوصية فضيلة بلاغية فنيّة بالدرجة الأولى ، فقد عمد إلى معنى التقوى فكّرّه بالألفاظ وأعاد تصويره بالجمل ، وشبّه التقوى بالعصمة التي تمنع عن صاحبها الشرور ، وعاد فجسّد الفكرة ، فقال « وجنة واقية » فشبّه التقوى بالستر أو الدرع الذي يقي الجسد المخاطر والآفات ، ولم يكتف بذلك بل جعلها الزاد الأخير والأفضل في المعاد ، وشبّهها بالكهف الحصين الذي يمتنع به الناس من أعدائهم .

هذا التكرار والمعاودة للفكرة غلب على وصيّته هذه ، إنّما لم يكن التكرار كلّ ما حفلت به ، فالسجع رافقها منذ البداية حتّى النهاية وبرزت فيها عوامل الصنعة كانتخاب الألفاظ ، وتشكيل الصور ، والتعبير بواسطة التشبيه والاستعارة والمجاز عن الأفكار المعنوية بصور مادية تمثل أمام العين متحرّكة نابضة بالحياة .

أراد عبد الملك أن يظهر فيها عصارة تجربته وخبرته في الحياة ، لذلك فإنّ معانيها لم تكن وليدة صدفة أو مناسبة للقول ، بل هي وليدة التفكير العميق ، والتأمّل الواعي والخبرة المتّصلة بواقع الحياة وواقع الناس .

بعض أقوال أخرى لعبد الملك :

1 - « رأيي الشيخ أحبّ إلينا من مشهد الغلام »⁽¹⁾

2 - وقال لما قتل مصعب : « واروه ، فقد والله كانت الحرمة بيننا وبينه قديمة ولكنّ الملك عقيم »⁽²⁾ .

3 - وقال للوليد في معرض حديثه عن الخلافة : « إن يرد الله أن يعطيها ، لا يقدر أحد من العباد على ردّ ذلك عنك ، ثمّ قال لابنيه الوليد وسليمان : هل فارقتما محرّماً أو حراماً قط ؟ فقالا : لا ، والله ، فقال : الله أكبر ، نلتماها وربّ الكعبة »⁽³⁾ .

(1) البيان والتبيين ، مختارات : ص 180

(2) تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 161

(3) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 59

4 - وسأل الوليد عبد الملك ، فقال : « يا أبت ما السياسة ؟ قال : هية الخاصة مع صدق مودّتها ، واقتياد قلوب العامة بالإنصاف لها ، واحتمال هفوات الصنائع »⁽¹⁾ .

5 - وقال لبنيه : كلّكم يترشّح لهذا الأمر⁽²⁾ ولا يصلح له منكم إلّا من كان سيف مسلول ، ومال مبدول ، وعدل تطمئنّ إليه القلوب »⁽³⁾ .

6 - وقال عن مصعب بن الزبير : « أشجع النّاس مصعب بن الزبير ، جمع بين عائشة بنت طلحة ، وسكينة بنت الحسين وابنة الحميد بنت عبد الله بن عاصم وولي العراقيين ، ثم زحف إلى الحرب ، فبذلت له الأمان والحباء والولاية والعفو عمّا خلص في يده ، فأبى قبول ذلك ، واطرّح كلّ ما كان مشغوفاً به من ماله وأهله وراء ظهره ، وأقبل بسيفه قرماً يقاتل ، ما بقي معه إلّا سبعة نفر حتّى قتل كريماً »⁽⁴⁾ .

7 - وقال عبد الملك : « أفضل النّاس من تواضع عن رفعة ، وعفا عن قدرة ، وأنصف عن قوّة »⁽⁵⁾ .

8 - وقال عبد الملك وقد تذكر الحجاج وقساوته : « ولقد كنت أمشي في الزّرع ، فأتقي الجندب أن أقتله ، وإنّ الحجاج ليكتب إلي في فثام من النّاس ، فما أحفل بذلك وقيل له - وقد أمر بضرب أعناق الأسراء - أقستك الخلافة يا أمير المؤمنين وقد كنت رؤوفاً ! قال : كلاً ، ما أقستني ، ولكن أقساني احتمال الضغن على الضغن »⁽⁶⁾ .

9 - وقال يذمّ الدنيا : « إنّ طويلك لقصير ، وإنّ كثيرك لقليل ، وإنّا كنّا منك لفني غرور »⁽⁷⁾ .

(1) عيون الاخبار : ج 1 ، ص 10 ، العقد ج 1 ، ص 18

(2) يعني الخلافة .

(3) العقد : ج 1 ، ص 17

(4) الأغاني : ج 17 ، ص 166-167 ، التاريخ الكامل : ج 4 ، ص 157-162 ، زهر الاداب : ج 1 ، ص 210

(5) العقد : ج 1 ، ص 27

(6) الحيوان : ج 5 ، ص 591

(7) مروج الذهب : ج 3 ، ص 99-100

10 - «ودخل رجل من بني مخزوم على عبد الملك بن مروان ، وكان زُبَيْرياً ، فقال له عبد الملك : أليس الله قد ردك على عقبيك ؟ قال : ومن ردّ إليك يا أمير المؤمنين ، فقد ردّ على عقبيه ؟ فسكت عبد الملك وعلم أنّه أخطأ»⁽¹⁾.

11 - « وجلس يوماً عبد الملك ، وعند رأسه خالد بن عبد الله بن أسيد ، وعند رجله أمية بن عبد الله بن أسيد وادخلت عليه الأموال التي جاءت من قبل الحجّاج حتى وضعت بين يديه ، فقال : هذا - والله التوفير ، وهذه الأمانة ، لا ما فعل هذا (وأشار الى خالد) استعملته على العراق ، فاستعمل كلّ ملطّ فاسق ، فأدّوا إليه العشرة واحداً ، وأدّى إليّ من العشرة واحداً ، واستعملت هذا على خراسان ، (وأشار إلى أمية) فأهدى إليّ برذونين حطمين ، فإنّ استعملتكم ضيعتكم ، وإنّ عزلتكم ، قلتكم : استخفّ بنا ، وقطع أرحامنا»⁽²⁾.

12 - وقال عن الوليد : « أضربنا حبنا في الوليد ، فلم نُؤدّبه ، وكأنّ الوليد أدّبنا»⁽³⁾.

13 - وقال « أربعة لا يستحي من خدمتهم : الإمام ، والعالم ، والوالد ، والضيف»⁽⁴⁾.

14 - وقال عن اللحن في الكلام : « اللحن في الكلام أقبح من التفتيق في الثوب والجدرى في الوجه»⁽⁵⁾.

15 - وعن الضحّاك بن قيس ، قال : « ألا تتعجبون من الضحّاك بن قيس ، يطلب الخلافة ونطح أباه كبش فوجد ليس به حبض ولا نبض ، (يعني حراك)»⁽⁶⁾.

16 - ولما كتب أهل خراسان إلى عبد الملك : « إنّ خراسان لا تصلح بعد الفتنة ، إلا على رجل من قريش لا يحسدونه ولا يتعصبون عليه ، قال عبد الملك :

(1) العقد : ج 2 ، ص 39

(2) جمهرة خطب العرب : ج 2 ، ص 220 ، نقلاً عن العقد : ج 2 ، ص 117

(3) العقد : ج 2 ، ص 245

(4) المرجع نفسه : ج 2 ، ص 261

(5) المرجع نفسه : ج 2 ، ص 275-318

(6) الحيوان : ج 1 ، ص 260

« خراسان ثغر المشرق ، وقد كان به من الشر ما كان ، وعليه هذا التميمي ، وقد تعصب الناس ، وخافوا أن يصيروا إلى ما كانوا عليه ، فيهلك الثغر ومن فيه ، وقد سألوا أن أولي أمرهم رجلاً من قريش ، فيسمعوا له ، ويطيعوا . فقال أمية بن عبد الله بن أسيد : يا أمير المؤمنين ، تداركهم برجل منك ، قال : لولا انحيازك عن أبي فديك ، كنت ذلك الرجل . قال : يا أمير المؤمنين ، والله ما انحزت حتى لم أجد مقاتلاً ، وخذلني الناس ، فرأيت أن انحيازي إلى فئة أفضل من تعريضي عصابة بقيت من المسلمين للهلكة ، وأشهد شهوداً ، فقبل منه عبد الملك وولاه خراسان »⁽¹⁾ .

17 - وقال عبد الملك بن الحجاج التغلبي لعبد الملك بن مروان : « هربت إليك من العراق ! قال : كذبت ، ليس إلينا هربت ، ولكنك هربت من دم الحسين ، وخفت على دمك فلبجأت إلينا »⁽²⁾ .

18 - « وقدم عروة بن الزبير على عبد الملك بن مروان ، فدخل ، فأجلسه معه على السرير ، فجاء قوم ، فوقعوا في عبد الله بن الزبير ، فخرج عروة ، فقال للأذن : إن عبد الله بن الزبير ابن أمي وأبي ، فإذا أردتم أن تقعوا فيه ، فلا تأذنوا لي عليكم ، فذكر ذلك لعبد الملك بن مروان ، فقال له عبد الملك : قد أخبرني الأذن بما قلت ، وإن أخاك لم يكن قتلنا إياه لعداوة ، ولكنه طلب أمراً ، وطلبناه ، فقتل دونه ، وإن الشام قوم من أخلاقهم أن لا يقتلوا أحداً إلا شتموه ، فإذا أذننا لأحد قبلك ، فقد جاء من يشتمه ، فلا تدخل ، وإذا أذننا لأحد وأنت جالس ، فانصرف »⁽³⁾ .

ولئن التزم عبد الملك في خطابه السياسية ، وما تفرع عنها ، فقد جاءت وصاياه أشمل وأرحب ، تعبر عن خبرته بالحياة ، وثقافته الواسعة ، والمتشعبة في أصناف المعارف والعلوم .

فهو عالم بالسياسة وشؤون الممالك وإدارتها ، خبير بالحرب ، وقائد محنك

(1) تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 200

(2) عيون الأخبار : ج 1 ، ص 103

(3) الاغانى : ج 16 ، ص 45

في خوض غمارها ، راوية للأدب والشعر ، أديب ، خطيب ، ومعلم يضع المناهج التربوية ، وهو - بعد - حكيم ، لبيب ، يفقه القول ، ويبحث عن الحكمة ، ويبحث على طلب العلم والمعرفة .

وأسلوبه في وصاياه وأقواله ، يعتمد الإيجاز والإقتصاد في ألفاظه ، والجري على الطبع في كلامه ، مع تنخل اللفظ وتماسك العبارة ، وتجنب الزينة والزخرف الخارجين أحياناً ، وتأنق في الكلام أحياناً آخر ، دون أن يصل إلى حد الإسراف في ذلك ، فخصائصه في وصاياه وأقواله ، هي عين خصائصه في خطابه .

الفصل الخامس

رسائل عبد الملك بن مروان

رسائل عبد الملك

لئن ظهر جبروت عبد الملك ، وثقته بنفسه ، واعتماده الحزم في معالجة شؤون البلاد في خطبه ، فلم تظهر معاناته ، وما يعتمل في نفسه من أحاسيس وانفعالات معذبة على صفحة خطبه إلا في القليل النادر . فإن رسائله وما رافقها من أحداث ، وإن اهتمت شأن خطبه بالسياسة - أبرزت وجدانه ، وعذابات ضميره في أحيان كثيرة ، فهي وإن صحبتها الثقة والإعتداد بالنفس ، فقد أفصحت بما لا يقبل الشك عن تشابك النوازع في نفسه ، فالضمير مهما سكت ونام في ذات الإنسان ، فلا بد أن يستيقظ ، ويحاسب صاحبه حساباً أليماً .

وهذا ما سوف يظهر لنا في رسائل عبد الملك في أحيان كثيرة ، ونحن نحاول التغلغل في أعماق وجدانه الذي عنه صدرت تلك الرسائل وما فيها ، فنسبر غور هذا الرجل الذي جمع المتناقضات في شخصه ، حتى يبدو أحياناً أنه لا يفكر بزوال الدنيا ، وعذاب الآخرة ، بل يقبل على دنياه ، يعيشها ، كما يحلولة أن يعيش ، ويظهر حيناً بصورة الإنسان الذي عرف ربه ، فخشي مآبه ، وما ينتظره من حساب عسير ، فقد ذكر ابن الأثير : « أن عبد الملك تمثل في مرضه بهذين البيتين :

« إن تناقض يكن نقاشك يا رب عذاباً لا طوق لي بالعذاب
أو تجاوز فأنت رب صفوح عن مسيء ذنوبه كالتراب »⁽¹⁾

(1) التاريخ الكامل : ج 4 ، ص 250-251

وعلق على ذلك بقوله : « ويحق لعبد الملك أن يحذر هذا الحذر ، ويخاف ، فإن يكن الحجاج بعض سيئاته ، يعلم على أي شيء يقدم عليه »^(١) .

فعبد الملك تنازعه أمران :

- نزوع إلى السلطة ، وعمل دائب في سبيل ترسيخها ، وتوسيع رقعتها ، ومن أجل ذلك ، أباح كل حق وحرمة .

- ونزوع إلى الله ، وخوف من عذابه وسطوته ، والنزوع إلى السلطة كان أقوى ، فنهج لذلك الطريق الذي يعزّزها ، ويخضع المتطاولين إليها .

إلا أن ضميره لا يموت تماماً ولا تخنفي نزعة الحق من كيانه وتضمحل ، بل تعود لمقاومة الهوى وحب السلطة ويؤنبه ضميره لما ارتكب من أخطاء فيصب جام غضبه على الحجاج وبعض الولاة ، ويصب هؤلاء النقمة بدورهم فوق رأس الشعب .

٦ - رسالة عبد الملك بن مروان إلى عمر بن سعيد الأشدق

حين خرج عمرو بن سعيد على عبد الملك بن مروان وتحصن في دمشق ، جرت بينه وبين عبد الملك مراسلات ، من بينها هذه الرسالة التي أرسلها عبد الملك : « أما بعد ، فإن رحمتي لك تصرفني عن الغضب عليك ، لتمكّن الخدع منك ، وخذلان التوفيق إياك . نهضت بأسباب وهمتك أطماعك أن تستفيد بها عزاً ، كنت جديراً لو اعتدلت ، أن لا تدفع بها ذلاً . ومن رحل عن حسن النظر ، واستوطنته الأمانى ، ملك الحين^(٢) تصريفه ، واستترت عنه عواقب أمره ، وعن قليل يتبين من سلك سبيلك ، ونهض بمثل أسبابك ، أنه أسير غفلة ، وصريع خدع ، ومغيض^(٣) ندم . والرحم تحمل على الصفح عنك ، ما لم تحلل بك عواقب جهلك ، وتزجر عن الإيقاع بك ، وأنت ، إن ارتدعت في كنف وستر ، والسلام »^(٤) .

(١) المرجع نفسه : ج ٤ ، ص 250-251

(٢) الحين : الهلاك ، المحنة .

(٣) المغيض : مجتمع الماء ومدخله في الأرض وجمعه مغايض .

(٤) البيان والتبيين : ج ٤ ، ص 87

في هذه الرسالة تلميح وتلويح ، تلميح بالعفو وتلويح بالقوة ، وتصوير للمنزلق الخطر ، والطريق الوعر الذي يسير عليه عمرو بن سعيد .

ابتدأ رسالته بالحديث عن الرحمة ، وختمها بالحديث عن الصفح ، وضمنها نقمته عليه وتهديده إيّاه وتحقيره لشأنه ، وقد حاول فيها كبت مشاعره الحقيقية ، فتحدث عن الرحمة ، الرحمة على من تمكّنت الخدع منه ، وضلّ التوفيق عنه ، واستسلم لأمانيه ، دون أن يفطن لعاقبة عمله ، وصوّر هذه العاقبة فإذا هي غفلة تأسر ، وخدع تصرع ، حتّى ليتأكل صاحبها الندم ، ولكن هل يقطع خط الرجعة على عمرو ، فيدفعه بذلك للمضي بمعاندته حتّى النهاية ؟ فإنّ الفرصة لم تضع ، وما زال أمام عمرو فرصة يغتنمها ، فيعود للطاعة ، ويتمتع بالعفو والأمان ، ما لم يتمادّ بالمعاندة والعصيان .

لقد حاول عبد الملك ضبط مشاعره ، وكتم نيّته الحقيقية ، وإخفاء حقه القديم على عمرو بن سعيد ، دون أن يتخلّى عن سلاح القوة والتلويح فيها ، فأظهر بذلك دهاء ومكرّاً وحسن مصانعة . فهو بحاجة لكلّ سيف من سيوف أهل الشام ، فهل يضرب هذه السيوف بعضها ببعض في سبيل الدخول إلى دمشق ، إذا استطاع دخولها بوسيلة أخرى ، لقد اختار المهادنة والملاينة ، وأعطى عمراً ما يريد من العهود والمواثيق ، رغم تصميمه على التخلّص منه في أسرع ما يكون⁽¹⁾ .

إنّ عبد الملك يحقق على عمرو منذ زمن طويل ، ويخفي حقه ، ويتحين الفرص لإظهاره انتقاماً من عمرو وأسرته⁽²⁾ ثمّ هو يعلم أنّ عمراً يطمع بالخلافة وأنّ في يديه بعض خيوطها⁽³⁾ ، ويصفح عنه ويؤمّنه ؟

(1) انظر فصل الصراع على الزعامة الاموية من هذه الرسالة .

(2) « كان عبد الملك وعمرو يلتقيان في النسب في أمية ، وكانت أم عمرو أم البنين بنت الحكم عمّة عبد الملك ، فلما قتل عبد الملك مصعباً واجتمع الناس عليه ، ودخل أولاد عمرو على عبد الملك وهم أربعة : أمية وسعيد وإسماعيل ومحمد فلما نظر إليهم قال لهم : إنكم أهل بيت لم تزالوا ترون لكم على الجميع من قومكم فضلاً لم يجعله الله لكم . وإن الذي كان بيني وبين أبيكم لم يكن حديثاً ولكن كان قديماً في أنفس أوليائكم على أوليائنا في الجاهلية »

التاريخ الكامل : ج 4 ، ص 146-149

(3) بعد موت مروان بن الحكم ؛ أقبل عبد الملك مسرعاً إلى دمشق خوفاً من وثوب عمرو بن سعيد .

لقد اتخذ عبد الملك من صفحه عن عمرو وتأمينه له الخطوة الأولى للقضاء عليه بأيسر السبل ، ونجح بإخفاء نواياه ، وكنتم مشاعره ومخططة المستقبل بشأن عمرو بن سعيد ، فرسالتة والحالة هذه لم تكن وليدة انفعال بحدث التمرد والعصيان ، إنما كانت وليدة فكر ومكر وخداع وتبصر بالأمور وروية فيها .

وقد توسّل لإظهار معانيه أسلوباً ينمّ عن قدرة صاحبه ، وتمكّنه من أدوات الفصاحة وامتلاكه ناصية التعبير ، فقله « إن رحمتي تصرفني عن الغضب عليك » تصوّره برماً بفعله عمرو ، متميّزاً غيظاً وغضباً ولكن حبّه لعمرو ورحمته له تدفعه لكظم غيظه . فعبرت هذه الجملة بالفاظها القليلة عن المعنى بشمول تام وصورت نزعتين إنسانيتين تشابك إحداهما مع الأخرى ، الرحمة والغضب ، الصّبح والعقوبة . وفضلاً عن المقابلة بين حالتي الرحمة والغضب ، فقد جاء إسناد الفعل إلى الرحمة مجازاً وجعل الفاعل الحقيقي مفعولاً به ظاهراً ليزيد التعبير الفني جمالاً . وانظر للام التعليل في قوله : « لتمكّن الخدع منك ، وخذلان التوفيق إياك » فهذه الرحمة لم تكن لولا تمكّن الخدع منه وخذلان التوفيق إياه فرحمته ناتجة عن قصور عمرو وضآلته ، وتشخيص الخدع حتّى لتصبح إنساناً يتمكّن منه ، والتوفيق الذي يتآزر مع شخص ويخذل آخر ساهمت في معنى الرحمة وأسبابها ، وتصوير صغر شأنه وحقارته حتّى لا يستأهل الغضب عليه .

فما هو الذنب الذي احتقر عمراً من أجله ، فوجده يستأهل الرحمة بدل العقاب ؟ « نهضت بأسباب وهمتك أطماعك أن تستفيد بها عزّاً ، كنت جديراً لو اعتدلت أن لا تدفع بها ذلاً » فقابل بين حالين وزاوج بين الألفاظ والجمل ، فطابق بين معنى الطمع والإعتدال وبين العزّ والذلّ ، وقابل بين حال الإنسان الناهض في سبيل العزّ وحال الإنسان الذي لا يحاول دفع الذلّ ، وخلص إلى أن أسبابه لا تكفيه لدفع الذلّ عنه ، فكيف يطلب بها عزّاً ؟ وللمبالغة في معناه وتجويد المأثي الذي أتاها ، أسند الفعل مجازاً للأطماع فجعلها إنساناً ، توهم الناس ، وتدفعهم في هذا

= واجتمع الناس عليه فقال لهم « إني اخاف أن يكون في أنفسكم مني شيء ، فقال جماعة من شيعة مروان فقالوا : « والله لتقومنّ إلى المنبر أو لنضربنّ عنقك ، فصعد المنبر وباعوه » تاريخ يعقوبي : ج 3 ، ص 50

الإِتِّجَاهُ أو ذاك . ثم يَصَوِّرُ حالته وغفلته عن أمره فيقول : « ومن رحل عن حسن النظر واستوطنته الأمانى ملك الحَيْنِ تصريفه واستترت عنه عواقب أمره ، وعن قليل يتبين من سلك سبيلك ، ونهض بمثل أسبابك ، أنه أسير غفلة ، وصريع خدع ، ومغيض ندم » فقد جعل حسن النظر مكاناً ، يُؤْتَى ويُرحل عنه ، وهي عبارة لطيفة تجسّد المعنوي في صورة مادية ، تتحرك وتنبض بالحياة ، وكذلك في قوله « استوطنته الأمانى » فتشخيص الأمانى وإعطاؤها الإرادة والقدرة في استيطان إنسان معين حتّى لتصرفه عن الواقع ، وتغمض عينه عن الحقيقة ، فيحلم في يقظته بأشياء لا تنطبق على الواقع ، فيملكه الحَيْنُ ، لأنّ نظرتَه للأشياء نظرة ضبابية حالمة ، يعوزها الوضوح في الرؤية ، ولتقوية معناه وإبرازه سلكه في صور مادية متلاحقة وسلخ عليها من آدميته ما جعلها تتحرّك حركة إنسانية « ملك الحَيْنِ تصريفه » « واستترت عنه عواقب أمره » فغدا « أسير غفلة ، وصريع خدع ومغيض ندم » فالغفلة مقاتل تقاتله وتأسره ، فلا يستطيع منها هروباً ، والخدع فارس يصارعه ، فيصبره ، فيصبح مجمّعا للنّدم ومسرباً ينسرب فيه ، لقد جسّد النّدم وهو معنى لحالة نفسية تلمّ بالإنسان فجعله كالماء الذي يجتمع في مغيض ويختفي في أعماقه لقد تحوّلت اللفظة في نثر عبد الملك إلى صورة متكاملة زاهية حيناً وشاحبة كما في هذا النّصّ أحياناً بحسب الحاجة إليها ، لكنّها مناسبة لمكانها في أيّ حال ، وإذا التفتنا لألفاظ عبد الملك في رسالته وتأملناها ، لرأيناها بعيدة عن البداوة والحوشية فلا لفظ يصعب التّلفّظ فيه ، ولا لفظ يصعب معناه فيغلُق على الأفهام ، وحروف ألفاظه متساوية مع أصواتها وحركاتها ، منسجمة فيما بينها ينظمها نغم خفيّ تحسّه النفس وتحسّ تنوّعه الغنيّ غنى الحياة . وعباراته رصينة مؤتلفة الألفاظ تتبع إيقاعاً يعذب على النّفس ويأسر الأسماع ، وصوره تتعاقب متلوّنة نابضة بالحياة والحركة ، فترهف الإحساس وتذكّي الخيال والشّعور بالجمال .

2 - رسالته إلى أخيه بشر بن مروان بشأن الخوارج

« أمّا بعد ، فابعث من قبلك رجلاً شجاعاً بصيراً بالحرب في أربعة آلاف فارس ، فليسيروا إلى فارس في طلب المارقة ، فإنّ خالداً كتب إليّ يخبرني أنّه قد بعث في طلبهم داود بن قحذم ، فمُرّ صاحبك الذي تبعث ألاّ يخالف داود بن قحذم

إذا ما التقيا ، فإنَّ اختلاف القوم بينهم عون لعدوهم عليهم ، والسَّلام عليك ⁽¹⁾ .

وهذه الرِّسالة تختلف عن الرِّسالة السَّابقة إنشَاءً وهدفاً ، فالرِّسالة السَّابقة قصد فيها عبد الملك التأثير في ذات عمرو بن سعيد وتصوير الوضع الخطر الذي وضع نفسه فيه ، وثنيه عن العصيان والتمرد . أمَّا رسالته لأخيه فلا تعدو والأمر والتوجيه في العمل ، فسلك أسلوباً مباشراً غايته بلوغ المعنى فحسب ، فغلب الإيجاز على أسلوبه ، وابتعد عن التشبيه ، والإستعارة والبديع وغيرها من المحسنات اللفظية والمعنوية إلّا ما جاء عفواً دون قصد ، كتجنسه بين فارس وفارس .

وهذا لا يعني أنَّ رسالته لعمرو أبلغ من رسالته لبشر ، مع أنَّ رسالته لعمرو زاخرة بالصُّور الفنِّية الجماليَّة ، ورسالته لبشر تعتمد أسلوباً مباشراً يتعد عن التأنق في اللفظ والترصيع في العبارة ، إلّا أنَّه أسلوب فيه من الصفاء والروعة ما يؤثّر في النفس ، فالألفاظ متساوقة يأخذ بعضها برقاب البعض وتتسق في بناء العبارة ، فتختال دون تعقيد في التركيب أو ركاقة وإسفاف ، وقاموسه الذي يختار منه ألفاظه ، قاموس عصري يتعد عن الغريب ولا يؤخّذ في العامِّي من الألفاظ ، والمعاني تنال اثناً فتقع على اللفظ المناسب ، فالتشاكل بين اللفظ ومعناه خاصة من خواص عبد الملك الأسلوبية .

3 - وعندما هُزِمَ أخو خالد بن عبد الله القسري في حروبه مع الأزارقة ، أرسل له عبد الملك الرِّسالة التالية :

« أمّا بعد فإنِّي كنت حدّدت لك حدّاً في أمر المهلب ، فلمّا ملكت أمرك نبذت طاعتي واستبددت برأيك ، فوليت المهلب الجبائية ، ووليت أخاك حرب الأزارقة ، فقبح الله هذا رأياً ، أتبعث غلاماً غراً لم يجرب الحروب ، وتترك سيّداً شجاعاً مدبراً حازماً ، قد مارس الحروب ، تشغله بالجبائية ؟ أمّا لو كافأتك على قدر ذنبك لأتاك من مكيري ما لا بقيّة لك معه ، ولكن تذكّرت رحمته ، فلفتني عنك ، وقد جعلت عقوبتك عزلك ⁽²⁾ .

(1) تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 173

(2) الكامل في اللغة والادب : ج 2 ، ص 218 ، وفي تاريخ الكامل تختلف الرسالة باللفظ وتتفق بالمعنى ولا ذكر فيها لعزل خالد .

لقد وُيِّجَ عبد الملك خالداً في هذه الرسالة على سؤ فعله ، بتولية أخيه حرب الأزارقة ، مع علمه بجهل أخيه في الحروب ، وتركه المهلب وهو ما هو خبرة في الحروب ومقاساة لها فخالف بذلك تعليمات عبد الملك مخالفة واضحة ، مما أحفظ عبد الملك عليه ، فأمر بعزله . وقد تدرّج بانفعاله ، فبدأ رسالته معاتباً لخالد على مخالفته أمره ، واستبداده برأيه ، ثم ما عتم أن تحوّل إلى توبيخه توبيخاً مريراً لسؤ فعله ، وأنهى رسالته بتوقيع العقوبة عليه بعزله .

واعتمد في أسلوبه الإيجاز والإقتصاد في ألفاظه دون أن تختل عباراته أو يلتوي معناه ، فلخص بعبارة واحدة كلّ ما جرى بينهما بشأن المهلب « فإنّي كنت حدّدت لك في أمر المهلب حداً » ففي هذه العبارة القصيرة تذكير بتعليمات عبد الملك السابقة التي تجاهلها خالد ، ولم يعمل بها . ولو أراد عبد الملك تفصيلها لطال بنا المقام ، لكنّه اكتفى بالإشارة واستعاض باللمحة الدالة عن الإطناب والتطويل ، فحرك في ذهن قارئ رسالته شريطاً من التوجيه والتعليمات كان قد زوّده بها ، فاكتسبت ألفاظه بذلك قوّة إيحائية تعبّر النفس وتمدّ ظلالها على الذاكرة فتنعشها . وبعد تذكيره بتعليماته السابقة ذكر صنيع خالد وقد ملك أمره فقال : « فلمّا ملكت أمرك ، نبذت طاعتي واستبددت برأيك » فقد صورته بصورة الإنتهازي الذي يتظاهر بالطاعة ويضمّر خلافها فجاء بفعل نبذ ، والنّبذ يكون للترك والإهمال عن عداوة ، ولو استعمل فعل « ترك » لَمَا أفصح عمّا يدور في ذاته من معنى ، فالترك في بعض الأحيان محمود ، إن صدر عن حسن رأي وتبصّر وروية في الأمور .

فاختيار عبد الملك لألفاظه لم يكن صدفة ، ولم يلبس معانيه ما اتفق من الألفاظ ، إنّما كان يتنخّل ألفاظه ، فيأتي باللفظة التي لا تقوم مقامها لفظة من جنسها في موضعها . وألفاظه تكتسب دلالاتها من قدرته على خلق أبعادها النفسية التي تصدر عن قلبه وعاطفته ، فتظهر فيها ملامح الحياة ، وتنطبع عليها ظلال نفسه الجياشة بالإنفعال . وبناء عبارته صادر عن ملكة أدبية ، غدّتها الموهبة ، وصقلتها الدربة ، فألفت بين الألفاظ وساوكت العبارات ، فلا نستطيع حذف لفظة أو جملة دون أن يختل المعنى وينقطع ، فتأمل مقابله حال من بعثه خالد على رأس الجيش ، ومن تركه لجباية الخراج في قوله « فوليت المهلب الجباية ، ووليت أخاك

حرب الأزارقة ، ففجح الله هذا رأياً ، أتبعث غلاماً غراً لم يجرب الحروب وتترك سيّداً شجاعاً مدبراً حازماً ، قد مارس الحروب تشغله بالجباية ؟ « فقد أخبره بصنعه منكراً فعله ، مقابلاً صفات الرّجلين بصيغة الإستفهام الإنكاري ، ليظهر له خطاه وغفلته ، ثمّ أظهر عظم ذنبه وصغر عقوبته بقوله « أما لو كافأتك على قدر ذنبك ، لأتاك من نكيري ما لا بقيّة لك معه » فالذنب عظيم والعقوبة يجب ان تكون كذلك ، ولكنّ الرّحم تصرفه عن العقوبة فيجعلها عزله .

فانظر إلى لفظة النّكير وما توحيه من غيظ وإنكار لفعله وتعظيم لذنبيه وما تضيفه على عبارته !

ثمّ انظر إلى قوله « ولكن تذكّرت رحمك ، فلفتني عنك وقد جعلت عقوبتك عزلك » لقد أظهر عزله عقاباً بسيطاً ، دفعه إليه رحم فتجاوز عن ذنبه العظيم وأسند فعل لفت إلى الرّحم مجازاً وجعل نفسه مفعولاً كذلك ، فأضفت هذه العلاقة على الجملة إيحاءً بوفاء عبد الملك ورحمته وتجاوزه عن الذنوب فالرّحم سبب في تلطيف العقوبة أو الإلتفات عنها ، لكنّ قدرة عبد الملك في تشخيص وتصوير العواطف والانفعالات الإنسانية جعلت صلة القرابة إنساناً يشفع في الذنوب ، وهذا لا يتأتّى إلّا لمن عانق اللغة معانقة حميمة فصدرت عن نفسه مشحونة بعواطفه وانفعالاته .

4 - رسالته لبشر من مروان

« وكتب إلى بشر بن مروان بعد أن ولّاه الكوفة : « أما بعد ، فإنك أخو أمير المؤمنين يجمعك وإياه مروان بن الحكم ، وأنّ خالداً لا مجتمع له مع أمير المؤمنين دون أمة ، فانظر المهلب ، فولّه حرب الأزارقة ، فإنه سيّد بطل مجرب ، فأمدّه من أهل الكوفة بثمانية آلاف رجل »⁽¹⁾ .

لم يهدأ انفعال عبد الملك بما فعله خالد ، وخشي أن يفعل بشر مثله فيبعد المهلب عن حرب الأزارقة ، فكتب له ليولّي المهلب قتالهم ، ويمدّه بثمانية آلاف رجل .

(1) الكامل في اللغة والادب : ج 2 ، ص 218-219

وبدأ رسالته بإخبار بشر بما يعلمه من نسبه ونسب خالد ، فالملح بذلك لواجب الفطنة والحكمة في أخذ الأمور ، فمصلحة عبد الملك هي عين مصلحة بشر والخلافة فيهم ، وما يطلب من خالد في هذا المجال أقل مما يطلب من بشر ، فعالم يعمل لغيره ، وبشر يعمل لنفسه ، والمصلحة تقضي أن يتولى المهلب قتال الخوارج لأنه قادر عليه مجرب فيه . واكتفى بالإيحاء والتلميح في تحذيره من فعل خالد ، وحذره وحذوه .

وتبرم بشر من ذلك وقال : « ولله لأقتلنه ، فقال له موسى بن نصير : إن للمهلب حفاظاً وبلاءً ووفاء »⁽¹⁾ فعلم المهلب بالامر وتمارض ، فكتب بشر إلى أخيه يعلمه بالامر ، وأوفد وفداً على رأسه عبد الله بن حكيم المجاشي ، فلما قرأ الكتاب ، خلا بعبد الله بن حكيم فقال له : « إن لك ديناً ورأياً وحزماً ، فمن لقتال هؤلاء الأزارقة ؟ قال : المهلب قال : إنه عليل ، قال ليست علته بمانعته ، قال عبد الملك : أراد بشر أن يفعل ما فعل خالد ، فكتب يعزم عليه أن يولي المهلب »⁽²⁾ .

5 - رسالته لبشر بن مروان يعزم عليه بتولية المهلب حرب الأزارقة

« أما بعد ، فابعث المهلب في اهل مصره إلى الأزارقة ، وليتخب من اهل مصيرة وجوههم ، وفرسانهم وأولي الفضل والتجربة منهم ، فإنه أعرف بهم ، وخلفه ورأيه في الحرب ، فإنني أوثق شيء بتجربته ونصيحته للمسلمين ، وابعث من اهل الكوفة بعثاً كثيفاً ، وابعث عليهم رجلاً معروفاً شريفاً ، حسيباً ، صليباً ، يعرف بالبأس والنجدة والتجربة للحرب ، ثم انهض إليهم اهل المصريين ، فليتبعوهم أتى وجهه ما توجهوا حتى يبيدهم الله ويستأصلهم ، والسلام »⁽³⁾ . لقد خشي عبد الملك أن يسيء أخوه التصرف ، وأحسن برغبته عن المهلب ، فأرسل لبشر هذه الرسالة التي تضمنت ثلاثة أقسام :

الأول : أمره بتولية المهلب بن أبي صفرة حرب الأزارقة وتزويده من أجل ذلك بصلاحيات واسعة ، حددها عبد الملك ، بأن أعطاه الحرية في اختيار جنده

(1) المرجع نفسه : ج 2 ، ص 219

(2) المرجع نفسه : ج 2 ، ص 219

(3) تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 126-195

من أهل البصرة ، لأنَّ المهلب يعرف أهل مصره ، وأعطاه الحرية في مباشرة الحرب والحركة فيها ، لثقته بخبرته وقوة شكيمة ونصيحته للمسلمين .

والثاني : ويتعلق بأهل الكوفة ، فترك لبشر حرية اختيار القائد ، ولكنه حدّد له من الصفات التي يجب أن يتحلّى بها ما حصر حريته باختيار رجل من بين عدد قليل من الرجال ، إذ قال له : « وابعث عليهم رجلاً معروفاً ، شريفاً ، حسيباً ، صليباً ، يعرف بالبأس والنّجدة والتّجربة للحرب » وهذه صفات لا توجد في الكثير من الرجال .

والثالث : أمر بتعقب الخوارج وأبادتهم .

والرسالة من حيث هي أمر عسكري على قدر كبير من الأهمية ، تطلب الوضوح في المعاني ومباشرتها ، تخلّى فيها عبد الملك عن المقدمة التي جعلها في رسالته السابقة ، واعتمد أسلوباً يعبر بإيجاز عن قصده ومعانيه ، فابتعد عن تزويق ألفاظها وترصيع عباراتها وتنميقها وتجنّب فيها التصوير والاستعارة فاختر لها من الألفاظ ما تعبر عن معانيها بدقة ، دون أن يتخلّى عن فصاحة اللفظة وجمال العبارة ورصانتها ، فحروف ألفاظه بعيدة المخارج متساوقة الحركات ، تتزاور الحركة مع صوت الحرف في اللفظة فتحدث إيقاعاً وتنظم اللفظة في العبارة فتولّد نغماً ، تشعره النفس ، وتسلس عباراته في تسلسل يتدرّج بتدرّج المعنى ، فلا جملة في غير موقعها ولا لفظة شاذّة عن سياقها .

6 - كتب محمّد بن الحنفية الى عبد الملك : « إنّ الحجاج قد قدم بلدنا ، وقد خفته ، فأحبّ أن لا تجعل له عليّ سلطاناً بيد ولا لسان ، فكتب عبد الملك إلى الحجاج : « إنّ محمّد بن علي كتب إليّ يستعفيني منك وقد أخرجت يدك عنه ، فلم أجعل لك عليه سلطاناً بيد ولا لسان ، فلا تتعرّض له »⁽¹⁾ وكان في كتابه « جنبني دماء بني عبد المطلب ، فليس فيها شفاء من الحرب ، وإنّي رأيت بني حرب سلبوا ملكهم لمّا قتلوا الحسين بن علي »⁽²⁾ وقد علّق المسعودي على هذا

(1) مروج الذهب : ج 3 ، ص 59

(2) العقد : ج 5 ، ص 140-141 ، وفي مروج الذهب : ج 3 ، ص 107 وما بعدها . اختلاف في اللفظ واتفاق في المعنى .

الخبر فقال : « فكان الحجاج يتجنبها خوفاً من زوال الحكم عنهم ، لا خوفاً من الخالق عز وجل »⁽¹⁾ .

7 - وكتب عبد الملك كتاباً وجهه لمحمد بن علي جاء فيه « قد بلغني كتابك بما سألته من الميثاق لك وللعصابة التي معك ، فلك عهد الله وميثاقه ، أن لا تهاج في سلطاننا ، غائباً ولا شاهداً ، ولا أحد من أصحابك ما وفوا ببيعهم ، فإن أحببت المقام بالحجاز فأقم ، فلن ندع صلتك وبرك ، وإن أحببت المقام عندنا فاشخص إلينا ، فلن ندع مواساتك ، ولعمري لئن ألجأناك إلى الذهاب في الأرض خائفاً لقد ظلمناك ، وقطعنا رحمك ، فانخرج إلى الحجاج ، فبايع ، فإنك أنت المحمود عندنا ديناً ورأياً ، وخير من ابن الزبير وأرضى وأتقى »⁽²⁾ .

لقد بذل عبد الملك الكثير من الجهد والكثير من الأموال والدماء في قضائه على ابن الزبير ، والخوارج لم تزل تثير في وجهه الثورات والفتن . فهل يتعمد إثارة محمد بن علي وشيعته ، ومحمد لا يطلب خلافة أو يسعى لها ، وجل ما يطلبه الأمان له ولأصحابه وكف أذى الحجاج عنهم ؟

إن عبد الملك بفطنته وحزمه وذكائه التفت للأمر ، فوجد أبناء علي لا يقيمون على الهوان ، وأمثلة الحسين بن علي في كربلاء لم تزل ماثلة أمام عينيه . فرأى من الأجدى والأحكم له كف أذى الحجاج عنهم ، وتأمينهم ، فيسلس عليه قيادهم ، ويتقي غضب الله الناتج عن ظلمهم . وقد جاء توقيعه على رسالة الحجاج - وكان قد أغراه بهم⁽³⁾ - يجمع الفكر والحكمة والأناة في قالب بلاغي ، جمع الإيجاز والإفصاح وجمال العبارة . وهي عبارة ، تمثل مسلكاً من مسالك عبد الملك في القول والعمل ، بثها النغم بثاً ، ينبعث من فواصلها وجرس حروفها ، والتجنيس فيها ، لم يكبل المعنى ولم يقيد اللفظ ، إذ جاء رشيقياً ينبئ عن ملكة بلاغية ثابتة دون تعمل أو اصطناع .

أما رسالته لمحمد بن علي ، فقد تضمنت الأفكار التالية : بدأها بإشارة سريعة

(1) مروج الذهب : ج 3 ، ص 107 وما بعدها .

(2) العقد : ج 5 ، ص 140-141

(3) العقد : ج 4 ، ص 258

لكتاب بعثه ابن الحنفية إليه - وقد أشرنا له آنفاً ، وخلص من ذلك إلى العهد الذي أعطاه ، فجعله عهداً من الله وميثاقاً له ولأصحابه أن لا يهاج شاهداً أو غائباً ولا أحد من أصحابه ما وفوا بعهدهم وبيعتهم له . وتلطف إليه ، فترك له حرية المقام ودعاه إلى زيارته ، ثم وصف نفسه بالظلم إن قطع رحمه أو ألجأه للذهاب في الأرض . ودعاه إلى بيعة الحجاج وحرّضه على هذه البيعة ، إذ فضله على ابن الزبير ومدحه بحسن الدين والرأي ، فبرهن عن قدرة سياسية عظيمة ، وفطنة وذكاء إذ عرض بابن الزبير وهو عالم بالمباغضة بين ابن الحنفية وابن الزبير لعله يصيب هوى في نفس ابن الحنفية .

وقد تجلّت بلاغة عبد الملك العفوية وما فُطرَ عليه من الفصاحة والبيان مع حبّ ظاهر للإيجاز واقتصاد الألفاظ وتقنيها دون إهمال الجانب الجمالي في النصّ أو الجانب المعنوي فاختر ألفاظه وواءمها فسهلت على اللسان وحسنت في الأذان ، فلا اللسان يتعثر بنطقها ولا الأذان تستشعر في أصواتها نشازاً بل تآلفاً وتناغمًا . واتّسقت ألفاظه في عباراته سلسلة ، تتموّج بتموجات الروح الإنسانية .

8 - و« كتب الحجاج إلى عبد الملك بن مروان يعرفه آثار عبد الله بن الحجاج وبلاءه من محاربته ، وأنه بلغه أنه (أي عبد الملك) آمنه ، ويحرّضه ويسأله أن يفده إليه ليتولّى قتله . . فكتب إليه عبد الملك :

« إني قد عرفت من خبث عد الله وفسقه ، ما لا يزيدني علماً به ، إلا أنه اغتفلني متكرراً ، فدخل داري ، وتحرم بطعامي ، واستكساني ، فكسوته ثوباً من ثيابي ، وأعادني ، فأعدته ، وفي دون هذا ما حظر عليّ دمه ! وعبد الله أقلّ وأذلّ من أن يوقع أمراً وينكث عهداً في قتله خوفاً من شره ، فإن شكر النعمة وأقام على الطاعة ، فلا سبيل عليه ، وإن كفر ما أوتي ، وشاق الله ورسوله وأوليائه ، فالله قاتله بسيف البغي الذي قُتل به نظراؤه ومن أشدّ بأساً وشكيمّة منه من الملحدّين ، فلا تعرض له ولا لأحد من أهله بسيئة إلا بخبر والسلام »⁽¹⁾ .

إن لدى عبد الملك قدرة عجيبة في تصوير معانيه وخلجات ضميره ، ساعدته

(1) الاغانى : ج 12 ، ص 32

عليها بديهة صافية ، وسليقة لغوية لم تفسدها الحضارة والإختلاط بالأعاجم ، تظهر هذه القدرة في هذه الرسالة التي كانت جواباً على رسالة الحجاج ، فأخبره بإيجاز عن علمه بفسق عبد الله وخبثه ، ثم وصف وفادة عبد الله عليه ، فلم تكن وفادة علنية قبلها عبد الملك أو رضي بها ، لكنه اغتفله اغتفالا ، فتسلل إلى داره متكرراً ، فأكل طعامه واستكساه ، فكساه ، واستعاذ به ، فأعاده ، وقتله بعد الذي حصل بجلب العار ولا يطفىء النار .

ثم انتقل إلى وصف عبد الله ، فوصفه بالقلة والدلة التي تمنعه أن ينكث عهداً ، وهو عالم أن الجزاء القتل إن فعل . فإن ثابر على الطاعة وشكر النعمة فقد سبق له الأمان ، أما إن كفر بالنعمة وجاهر بالعصيان ، فمصيره كمصير نظرائه ومن هم أشد بأساً منه وأحمى أنوفاً ، وقد أنهى رسالته بالعزم على الحجاج أن لا يتعرض لعبد الله أو لأحد من أهله إلا بخبر ، لأنه يعرف الحجاج وكيدته وشدة على خصومه ، فقد لا يسلم عبد الله من شره إن لم يؤكد عليه عبد الملك ذلك .

أما من حيث الفن التعبيري فإن في هذا النص سهولة في الألفاظ دون إسفاف ومشاكلة بينها وبين معانيها تزخر بالموسيقى الداخلية التي تسكر النفس بإيقاعها وحلاوة جرسها ، فمخارجها متباعدة لا يتعثّر اللسان في نطقها وعباراته متدرجة في معانيها تسلسل تسلسلا منطقياً وعبارته جزلة رصينة متماسكة . وقد أكثر في ألفاظه المقاطع الطويلة المفتوحة التي لم تأت عبثاً ، وإنما لغاية فنية أصيلة تنبئ عن بلاغة كبيرة ومقدرة في امتلاك ناصية البيان ، وخاصة في القسم الذي يصف فيه وفادة عبد الله عليه ، فإن فيه سبعة عشر مقطعاً طويلاً مفتوحاً في أقل من عشرين لفظة ، وهذه الحركة المحدودة تسمح بترجيع النغم وترديده وتطريبه ، وكأن عبد الملك يأسف ويردد أسفه في نفسه ، فينبعث من خلال ألفاظه للطريقة التي استأمن بها عبد الله ، فوجد أن إجارته وتأمينه ضرورة عرفية أخلاقية لا مجال للتخلص منها . وقد أكثر من أفعال المطاوعة في هذا القسم ليظهر انفعاله وتأثره من جهة المعنى ويظهر جمال اللفظ والتجنيس من ناحية اللفظ وجماله وحلاوة نغمه المترجع في الأذن .

وهو إن أكثر من المقاطع الطويلة في القسم الأول من الرسالة ، فقد أكثر من المقاطع القصيرة في القسم الأخير منها ، فظهر تناغم جرسها وائتلاف حروفها في

اللفظة وائتلاف الألفاظ بالعبارة ، فأشرك بذلك العقل والدُّوق والأذن والحسّ الجمالي في تذوق فنه واستشعار بلاغته .

ومِمَّا يلفت النظر في القسم الثاني من رسالته ، وصف عبد الملك لعبد الله ، وقد خرج ، وأعلن عصيانه ، فصوّر الخروج على عبد الملك خروجاً عن الدين ، ومشاقة لله وللرسول وأوليائه ، فهو وليّ الله ومن عانده كافر وملحد أثيم ! وهو معنى ردّده في خطبه ، وتردّد في خطب غيره من خطباء عصره .

9 - وكتب في رسالة إلى الحجاج : « إنّه ليس شيء من لذة الدنيا إلّا قد أصبت منه ، ولم يكن عندي شيء إلّاه إلّا مناقلة الإخوان للحديث ، وقبلك عامر الشعبي ، فابعث به إليّ يحدثني ، فدعا الحجاج الشعبي فجهّزه وبعث به إليه »⁽¹⁾ . وقد أشرنا سابقاً لهذه الرسالة وما تمثّله من شغف عبد الملك بالعلم وجريه وراء الأدب .

- وقال الجاحظ : « كان عبد الملك بن مروان سنان قريش وسيفها رأياً وحزماً ، وعابدها قبل أن يستخلف ورعاً وزهداً ، فجلس يوماً في خاصّته ، فقبض على لحيته ، فشمّها مليّاً ، ثم اجترّ نفسه ، ونفخ نفخةً أطالها ، ثم نظر في وجوه القوم فقال : ما أقول يوم ذي المسألة عن ابن أمّ الحجاج ، وأدحض المحتج على العليم بما طوته الحجب ؟ أمّا إنّ تملّكي له قرن بي لوعة يحشّها⁽²⁾ التذكار ، كيف وقد علمت ، فتعاميت ، وسمعت فتصاممت ، وحمله الكرام الكاتبون ! والله لكأنّي إلّف ذي الضغن على نفسي ، وقد نعت الأيام بتصرّفها أنفساً حتّى لها الوعيد بتصرّم الدّول ، وما أبقت الشّبهة للباقي متعلّقاً ، وما هو إلّا الفلّ الكامن من النّفس بحوائها⁽³⁾ ! ، والغيط المندمل ؟ اللّهم أنت لي أوسع ، غير منتصر ولا معتذر . يا كاتب هات الدّواة والقرطاس . فقعد كاتبه بين يديه وأملى عليه :

(1) الأغاني : ج 9 ، ص 169

(2) أوقدها وحركها ، هيجهها .

(3) مؤنث احوب ، وهو الأثم وقد تأتي بمعنى النفس .

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الله ، عبد الملك بن مروان إلى الحجاج بن يوسف : أما بعد ، فقد أصبحت بأمرك برماً ، يقعدني الإشفاق ، ويقيمني الرجاء ، وإذا عجزت في دار السعة وتوسط الملك وحين المهل واجتماع الفكر أن ألتبس العذر في أمرك ، فأنا لعمرو الله في دار الجزاء وعدم السلطان واشتغال الحامة والركون إلى الذلة من نفسي والتوقع لما طويت عليه الصحف أعجز ، وقد كنت أشركتك فيما طوقني الله عز وجل حملة ولاث بحقوي من أمانته في هذا الخلق المرعي ، فذللت منك على الحزم والجد في إمارة بدعة وإنعاش سنة ، فقعدت عن تلك ونهضت بما عاندها ، حتى صرت حجة الغائب ، وعذر اللاعن والشاهد القائم !

فلعن الله أبا عقيل وما نجل ، فالأم والد وأخيت نسل ، فلعمري ما ظلمكم الزمان ، ولا قعدت بكم المراتب ، فقد ألبستكم ملبسكم ، وأقعدتكم على روايي خُططكم ، وأحلتكم أعلى منعتكم ، فمن حافر وناقل ومانح للقلب المُقعدة في الفيافي المتفهيقة ، ما تقدّم فيكم الإسلام ولقد تأخرتم ، وما الطائف منا ببعيد يُجهل أهله ، ثم قمت بنفسك وطمحت بهمتك ، وسرك انتضاء سيفك ، فاستخرجك أمير المؤمنين من أعوان روح ابن زنباع وشرطته ، وأنت على معاونته يومئذ محسود ، فهذا أمير المؤمنين وآله يصلح بالتوبة والغفران زلته ، وكأنّي بك وكأنّ ما لو لم يكن لكان خيراً ممّا كان ، كلّ ذلك من تجاسرك وتحاملك على المخالفة لرأي أمير المؤمنين ، فصعدت صفاتنا ، وهتكت حجبتنا ، وبسطت يديك تحفن بهما من كرائم ذوي الحقوق اللازمة ، والأرحام الواشجة ، في أوعية ثقيف ، فاستغفر الله للذنوب ماله عذر ، فلئن استقال أمير المؤمنين فيك الرأي ، فلقد جالت البصيرة في ثقيف بصالح النبي (صلعم) إذ أئتمنه على الصدقات وكان عبده ، فهرب بها عنه ، وما هو إلا اختبار للثقة والمطلب لمواضع الكفاية : فقعد فيه الرجاء كما قعد بأمر المؤمنين فيما نصبك له ، فكأنّ هذا ألبس أمير المؤمنين ثوب العزاء ، ونهض بعذره إلى استنشاق نسيم الروح ، فاعتزل عمل أمير المؤمنين واطعن باللعنة اللازمة ، والعقوبة الناهكة إن شاء الله ، إذا استحكم لأمر المؤمنين ما يحاول من رأيه والسلام»⁽¹⁾ .

(1) العقد الفريد : ج 5 ، ص 260-262

لحظة تأمل وخشوع وصفاء ألّمت بعبد الملك ، فتذكّر ربّه ووعيده للظالمين ، وتفكّر في نفسه ، فيما له وما عليه ، فهاله أمره ، وخشي يوماً يزول عنه سلطانه ، وتضمحلّ قوّته ، فيتساوى بغيره من النّاس ، ويمثل مع مَنْ ظلمهم في محكمة إلهيّة عادلة . لقد عظم عليه أمره وما فعلت يداه ، ونظر إلى الحجاج وقد علم شدّته وقسوته وانتهاكه لمحارم الله ، وعلم أنّه مسؤول عمّا صنعه ويصنعه الحجاج ، لأنّه مَنْ ولّاه ووطّاه رقباب النّاس ! فهاج في داخله صراع عنيف ، الدين والسّنيا اضطرعت في نفسه وتشابكت نوازع الخير مع نوازع الشرّ في قلبه ، وصراع هذا نوعه من المستحيل أن يكون وليد لحظته ، إنّما هو صراع مزمن عاتته نفسه طويلاً ، فلم تستطع كبته ، فثار لعنة على لسانه أصابت شأبيها الحجاج ، وفوّت عليه لذّته في قهر العباد .

لقد تذكّر عبد الملك يوم الحشر يوم يسأل الإنسان عن ذنوبه وآثامه ، فماذا يقول عن الحجاج ؟ وكيف يستطيع الدّفاع عن نفسه ؟ وصحفه منشورة بين يديه تحتوي كلّ صغيرة وكبيرة من ذنوبه ومساوئه ، فأمر الحجاج أعياءه ، وتمليكه قرن به لوعة تضطرم في أحشائه ، كلّما تذكّره ، لأنّه مسؤول عنه وعن عمله ، ولأنّه رضي وتغاضى عن كلّ مساوئه وذنوبه ، فهل يرضى ويتغاضى الكرام الكاتبون يوم الحساب ؟ إنّ لوعته ناتجة عن شعوره بهول ذلك اليوم ، حين يقف مَنْ ظلموا ، ويطالبون بحقوقهم ودمائهم ولا طاقة له برّدّهم ، فلم تبق الشّبهة للباقي متعلّقاً ، ولا عذر يعتذر به أمام ربّه . فيتوسّل إلى خالقه آملاً برحمته ، ويقرّر بنفسه شيئاً ، فيستدعي كاتبه ، ويملي عليه رسالته إلى الحجاج ، وهي إحدى رسالتين احتفظتا بالديباجة كاملة في أوّلهما ، وسائر أجزائهما .

وتخلّى عبد الملك عن لقب أمير المؤمنين في بداية رسالته ، واكتفى بلقب عبد الله ، وأبدى تبرّمه من سلوك الحجاج ، وأظهر ذات نفسه ، وما يتشابك فيها من انفعالات ونوازع مختلفة ، فهو ضجر من الحجاج ، متحيّر فيه ، يتركه شفقة عليه ، ويهمّ به رجاء عفو الله ورضوانه ، ويقابل حاله في الدنيا بحالته في الآخرة ، يقابل بين نقيضين : القوّة والضعف ، الملك وعدم السلطان ، القدرة على اتّخاذ القرار والعجز عن صنعه . فإذا عجز أن يجد عذراً يقتنع به أو حجة يحجّج بها في توسّط

ملكه واجتماع فكره ومهله في أمره ، فكيف يستطيع إيجادها - وقد سلب عزه وملكه ، وتملكه الخوف والرعب بما قدمت يدها - ويلتمس في الحجاج عذراً ؟ ثم تحدث عن سيرة الحجاج في ولايته ، فإذا هي إنعاش بدعة وإماتة سنة ، حتى أصبح حجة المنتقد ، وعذر اللاعن في كل مكان .

وانتقل إلى مثالب الحجاج فعدها ، وشتمه ، وعيّر به بأهله وما يمتنون ، وتحدث عن الحجاج ونهوضه ، وكيف اصطنعه أمير المؤمنين واختاره من أعوان رُوح بن زنباع ، فأخطأ في اختياره ، وأظهر توبته ، لعل الله يغفر بالتوبة الزلة ، فلو لم يختره لكان أحسن وأفضل ، لأنه تجاسر على مخالفته ، وكابر في معصيته ، فأطلق بذلك السنة الناس في ذمه وعييه ، لأنه (أي الحجاج) اعتدى على حقوق الناس ، فاغتصبها وجعلها لنفسه ، ودعاها لاستغفار ربه عن ذنب لا عذر له .

لئن أخطأ عبد الملك في اختياره للحجاج ، فله أسوة بالنبي صالح ، إذ اختار ثقيفاً وكان عبده ، فجعله على الصدقات ، فهرب بها عنه ، ولم يكن ذلك إلا لاختبار الثقة ، فقعد فيه الرجاء ، كما قعد بعبد الملك فيما نصب الحجاج له ، ولم يخلص ثقيف لنبي من أنبياء الله في أمانة ائتمنه عليها ، فكيف يخلص حفيده لعبد الملك ؟ إن في فعلة ثقيف مع النبي صالح عزاء يتعزى به عبد الملك لما صنعه الحجاج ، ويهّم بعزله ، لكنه لم يفعل ! فهل صدق عبد الملك في مشاعره ؟ وهل صدق بخشيته من الله بما تطويه الحجب من مظالمه وذنوبه ؟

إن البحث عن إيمان عبد الملك ودرجة تدنيه ، لا يهّمنا إلا بالقدر الذي تبوح به نصوصه ، ولقد حاول عبد الملك أن يظهر من خلالها بمظهر المتدين الذي يخشى ربه ، ويحرص على دينه ، لكنه في الحقيقة لم يحرص إلا على ملكه حتى أيامه الأخيرة . وما تدنيه الظاهر وحرصه على انعاش السنة وإماتة البدع إلا وسيلة يتوسل بها في ملكه ، فالخفة منصب ديني وسياسي في الوقت نفسه ، وظهور الخليفة بمظهر الغيور على الدين ، والحامي لحقيقته من مستلزمات الخلافة التي لا بد منها . فتوسل بالدين إذأ ، مظهر من مظاهر حب السلطة ، وإقباله عليها ، ولو كان ما أظهره من الجزع يعبر عن حقيقة إيمان صادق ومتأصل في نفسه ، فما الذي منعه من عزل الحجاج وغيره من ولاته العتاة ؟

إن صراعاً كان ينشب في ذاته بين حين وآخر من غير شك ، لكن حب السلطة والنزعة للسيطرة كانت الأقوى دائماً في سلوكه ، والمسيطرة على نفسه ، ورغبة نفسية أخرى كانت تلح عليه في بعض الأحيان ، ليظهر بمظهر الناقم على الحجاج ، الناقد لسلوكه وسيرته ، ولكن الحجاج ما شأنه ؟ هل خالف آراء خليفته أو عصاه في شأن من شؤونه ؟ التاريخ لا يذكر ذلك ، إنما يذكر أن الحجاج كان مخلصاً لعبد الملك شديد الإخلاص في محافظته على مصالح الخلافة المروانية ، يكتب لسيده في كل أمر من أمور ولايته ، ويعمل بتعليماته ، صرح بذلك عبد الملك نفسه عندما قال : « لقد كنت أمشي في الزرع فأنتقي الجندب أن أقتله وإن الحجاج ليكتب إلي في فئام من الناس فما أحفل بذلك »⁽¹⁾ فتصرف الحجاج لم يكن بمنأى عن عبد الملك وهو شريكه في المسؤولية .

ويظهر أن عبد الملك كان يرى الحجاج وصعود نجمه واشتداد ساعده وجبروته فيشعر برغبة جامحة لتوبيخه وإظهار مقدرته على عقوبته وتهجين سياسته وتأكيد سلطته عليه ، أما معاقبته أو عزله ، فهو إن هم بها تراجع بأسرع من البرق ، يظهر ذلك في حديثه لأحد مواليه ويدعى نباتة ، لما ناوله الكتاب لينقله إلى الحجاج : « قال : يا نباتة ، العجل ثم العجل ، حتى تأتي العراق ، فضع الكتاب في يد الحجاج ، وترقب ما يكون منه ، فإذا اختبل عند قراءته واستيعاب ما فيه ، فاقله عن عمله ، وانقلع معه حتى تأتي به ، وهدن الناس حتى يأتيهم أمري ، بما تصفني به في حين انقلاعه ، من حبي لهم والسلامة ! وإن هش للجواب ولم تكتنفه أربة الحيرة ، فخذ منه ما يجيب به ، وأقرره على عمله ، ثم عجل عليّ بجوابه »⁽²⁾ .

لقد هم بعزل الحجاج وتخليص الناس من أكبر طواغيه ، ولكنه تذكر الحكم ومشاكله وتذكر أهل العراق وتقلبهم ، فرأى أنه لا يقوم لهم ويخضد شوكتهم غيره ، فعدل عن العزل واستعاض عنه بالتوبيخ .

الرسالة رسالة موجهة الى الحجاج ، صدرت عن قلبه ونفسه وعاطفته ، لم يقصد من خلالها إلا التعبير عما يعاينه ، ومع هذا ، فقد امتازت بخصائص عبد

(1) الحيوان : ج 5 ، ص 59

(2) العقد : ج 5 ، ص 262

الملك وطَبَعَتْ بأسلوبه المشرق الذي يغشى النفس ، فتفاعل معه ، وتحدّ ذاتها بذاته وما يعانیه ، وأوّل ما يلفت النّظر في هذه الرّسالة بعض الألفاظ الحوشية المتنافرة الحروف، التي لا شكّ يعتبرها البلاغيون وأصحاب الفصاحة غير فصيحة مثل (لاث وحقو والمتفيهقة) فهل هذه الألفاظ في النّصّ كما وصفها البلاغيون ؟ لتمثّل فصاحة هذه الألفاظ او حوشيتها لا بدّ من إثبات العبارة التي دخلت هذه اللفظة أو تلك في بنيتها ، فنتأملها ونصدر حكماً من خلال تفحص دقيق لها ، لقد جاء في النّصّ ما يلي : « ولاث بحقوى من أمانته في هذا الخلق المرعي » « فمن حافر وناقل ومانح للقلب المعقّدة في الفيافي المتفيهقة » إنّ الفصاحة تبدو من خلال هذه العبارات والألفاظ في أرفع مستوياتها ، ولم تكن لولا حوشية هذه الألفاظ وتنافر حروفها !

إنّ فعل لاث يعبر في كلّ معانيه عن الإحاطة بالشيء ولّفه والتلبّس به ، والحقو تعني الخصر أو الإزار ، فاستطاع بهذه العبارة القصيرة إيجاد تشبيه متعدّد الجوانب وجسد معنى ذهنياً في صورة ماديّة ، عرفها العربي واعتاد على رؤيتها ، فشبه الأمانة بالشّملة وقد لُقّت على خصره . وأمّا جملة فقد وصف بها قوماً متبدلين ، يمارسون أعمالاً شاقّة في فيافي الصّحارى ، فهل أفصح وأبلغ في التعبير من وصف النّاس بألفاظ ألفوها وتمثّل بيئة اعتادوها ؟ وكيف يصف حوشيّ النّاس بغير الحوشيّ من الألفاظ ، وإنّ أراد التعبير حقارة أصولهم وضآلة حظوظهم من المعجد والحضارة ؟

ثمّ انظر القاف وقلقلتها وترديدها في القلب والمعقّدة والمتفيهقة والتّناء والفاء وما توحيه من التّفشّي والخط في الصّحراء ، فتجد أنّ هذه الكلمات عبّرت بأصواتها عن معانيها ، فاخترها لم يكن عبثاً أو صدفة إنّما قصده قصداً فأظهر براعة في التعبير وتمثّل الألفاظ واختيارها لتعبّر عن معانٍ بعينها تعجز ألفاظ أخرى من تأديتها .

وإذا تركنا الألفاظ واختيارها وتأملنا العبارة عنده ، لوجدنا فيها من أسرار البلاغة ما ينبىء عن عبقرية وسليقة امتلكت ناصية البيان ، وقدرة فذة في توزيع الفواصل الصوتية ، وبثّ الصور الإيحائية والماديّة بما يخدم غرضه ويقرب غايته ويساعد على فهم ما يعانیه وتمثّله ، فتصوّر حالة الإنسان النفسيّة ، وقد استبدّ به

القلق وأضجرتة الحيرة ، وكيف تظهر على شكل حركات انفعالية . وتأمل عبد الملك وقد استبدت به تلك الحالة ، فصوّرها تصويراً لطيفاً ، وجزأ بقوله « يقعدني الإشفاق ، ويقىمني الرّجاء » فأبرز حالة نفسيّة عانى منها من خلال مظهرها الخارجي المادي ، وأسند الفعل قعد إلى الإشفاق وقام إلى الرّجاء مجازاً وجعل نفسه مفعولاً ، فنسب الفعل إلى سببه ، فاستفاد التشخيص وإيحاءه وظهرت بلاغة عباراته ، أمّا لو قال ما أراد على وجه الحقيقة فغير نظم الكلام واستعاض بالحقيقة عن المجاز في إسناده لأفعاله لتحول كلامه إلى كلام عادي ، يفهمه العقل من غير شكٍ ولكنّه يفقد بلاغته وجماله وقوّة إيحاءه .

وأما قدرته على المقابلة ، فتظهر بمقابلة حال الدّنيا بحال الآخرة ، فقد جعل دار السّعة ، بإزاء دار الجزاء وتوسّط الملك مقابل عدم السلطان ، وحين المهل واجتماع الفكر مقابل اشتغال الحامّة والرّكون إلى الدّلة مبرّراً بذلك نقمته على الحجاج . والبدعة والسّنة معان ذهنية لا تموت ولا تحيا على وجه الحقيقة ، إنّما الإنسان هو السبب في انتشار البدعة أو محققها ، ولكنّ عبد الملك انتقل من الأسباب إلى النتائج فشخص هذه المعاني وسلخ عليها شيئاً من روحه وذاته ، فجعلها موجودات حيّة تتعش وتموت ، مستعيناً بالمجاز وإيحاءه ليسقط في يد الحجاج ، فيستشعر ذنبه وتقصيره بواجبه .

وقد حفلت رسالته بأنواع الفنون البلاغيّة من تشبيه واستعارة ومجاز ، لكنّه لم يظهر التكلّف عليها بل ساعدت في إبراز جمالها . ولإمعانه في ذمّ الحجاج وتوبيخه ، وتبصيره بعاقبة أمره تمثّل بقصّة النبيّ صالح مع ثقيف ، الجّد الأعلى للحجاج وتأسّى بها ، فترك الحجاج أسير شعور بالدّلة والحقارة في الأصل والمنبت .

وعمد إلى رسالته فرضعها بأنواع البديع كالطباق ، ولمح علاقة الأضداد بعضها ببعض وقدرتها على توضيح الصّورة ، وتحريك الدّهن فطابق بين (يقعدني ، ويقىمني) وفي مقابلته الدنيا بالآخرة ، طابق بالألفاظ وطابق بين الصّورتين في نفس الوقت . وكذلك بين إماتة وإنعاش وبدعة وسّنة ، وقعدت ونهضت ، والقائم والغائب والتوبة والدّلة ، وطابق سلباً في قوله وكأنّ ما لو لم يكن

لكن خيراً ممّا كان . ووشّاهَا بالجناس (البستكم ملبسكم الخ) وعمد الى العبارات فأحسن فواصلها ، وبثّها نغمًا خارجيًا في تقصيره للجمل وفي بعض الأسجاع والتألف في قوافي بعضها ، ونغمًا داخليًا موحياً تستريح النفس على إيقاعه الغني غنى الحياة . « فذللت منك على الجدّ والحزم في إماتة بدعة وإنعاش سنّة ، فقعدت عن تلك ، ونهضت بما عاندها ، حتّى صرت حجة الغائب ، وعذر اللاعن والشاهد القائم » « فلعن الله أبا عقيل وما نجل ، فالأم والد وأحبث نسل الخ » فقصر عباراته وقنن ألفاظها وأحسن إيقاعها وأجراس أصواتها ، فعبّر بالصوت والصورة ، والحركة الذهنية عن معانيه وانفعالاته ، فهو لا يتكلّم كلاماً عادياً ، إنّما يبثّها بثّاً ، فتشترك الحواس جميعاً في تذوّقها وفهم معانيها .

10 - « خرجت خارجة على الحجاج بن يوسف ، فأرسل إلى أنس بن مالك أن يخرج معه ، فأبى ، فكتب إليه يشتمه ، فكتب أنس بن مالك إلى عبد الملك بن مروان ، يشكوه ، وأدرج كتاب الحجاج في جوف كتابه ، قال إسماعيل بن عبد الله بن أبي المهاجر : بعث إليّ عبد الملك بن مروان في ساعة لم يكن يبعث إليّ في مثلها ، فدخلت عليه ، وهو أشدّ ما يكون حنقاً وغيظاً ، فقال : يا إسماعيل : ما أشدّ عليّ أن تقول الرعيّة : ضعف أمير المؤمنين : وضاق ذرعه في رجل من أصحاب النبيّ (صلعم) لا يقبل له حسنة ، ولا يتجاوز له عن سيئة ، فقلت : وما ذاك يا أمير المؤمنين ؟ قال : أنس ابن مالك : خادم رسول الله ، (صلعم) كتب إليّ أن الحجاج قد أضرب به وأساء جواره . وقد كتبت في ذلك كتابين ، كتاباً إلى أنس بن مالك ، والآخر إلى الحجاج ، فاقبضهما ثمّ اخرج على البريد ، فإذا وردت العراق ، فابدأ بأنس بن مالك ، فادفع له كتابي ، وقل له : اشتدّ على أمير المؤمنين ما كان من الحجاج إليك ، ولن يأتي إليك أمر تكرهه إن شاء الله ، ثمّ اتت الحجاج فادفع إليه كتابي ، وقل له : قد اعتذرت بأمر المؤمنين غرة لا أظنّه يخطئك شرّها . ثمّ افهم ما يتكلّم به وما يكون منه ، حتّى تفهمني إياه إذا قدمت عليّ إن شاء الله » (1) .

وكان نصّ رسالته بما يلي : « بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الله ،

(1) البيان والتبيين : ج 1 ، ص ، ص 386 ، العقد الفريد : ج 5 ، ص 271 وما بعدها .

عبد الملك بن مروان إلى الحجاج بن يوسف ، أما بعد ، فلإنك عبد طمت بك الأمور فطغيت ، وعلوت فيها حتى جرت قدرك ، وعدوت طورك ، وأيم الله يا ابن المستفرمة بعجم زيب الطائف ، لأغمزنك كبعض غمزات الليوث للشعالب ، ولأركضنك ركضة تدخل منها في وجعاء أمك ، اذكر مكاسب آبائك بالطائف ، إذ كانوا ينقلون الحجارة على أكتافهم ، ويحفرون الآبار في المناهل بأيديهم ، فقد نسيت ما كنت عليه ، أنت وآباؤك من الدناءة واللؤم والضراعة ، وقد بلغ أمير المؤمنين استطالة منك على أنس بن مالك خادم رسول الله (صلعم) جرأة منك على أمير المؤمنين ، وغرة بمعرفة غيره ونقماته وسطوته على من خالف سبيله ، وعمد إلى غير محبته ، ونزل عند سخطه ، وأظنك أردت أن تروزه بها ، لتعلم ما عنده من التغيير والتنكير فيها ، فإن سوغتها مضيت قدماً ، وإن بغضتها وليت دُبراً ، فعليك لعنة الله من عبد أخيفش العينين ، أصك الرجلين ، ممسوخ الجاعرتين ، وإيم الله لو أن أمير المؤمنين علم أنك اجترمت جرماً وانتهكت له عرضاً فيما كتب به إلى أمير المؤمنين ، لبعث إليك من سبحك ظهراً لبطن حتى ينتهي بك إلى أنس بن مالك ، فيحكم بما أحب ، ولن يخفى على أمير المؤمنين نبوءك ، ولكل نبا مستقرّ وسوف تعلمون »⁽¹⁾ .

لقد صرح عبد الملك منذ البداية بالدافع الذي جعله ينتصر لأنس بن مالك ، فابن مالك بما له من سابق الفضل في خدمة الرسول الكريم ، يتمتع بمنزلة عالية عند المسلمين ، والإساءة له ، تحرك قطاعاً واسعاً من المؤمنين ، وتثير غضبه في أوساط الرأي العام ، قد تنعكس على النظام العام ، وتساعد على الاضطراب ، وزعزعة الثقة بالحكم والأسس التي يقوم عليها فغضبه عبد الملك على الحجاج لها ما يبررها في نهجه السياسي . لقد اعتبر أن الحجاج بإساءته لابن مالك ، إنما يقدم خدمة مجانية للمعارضة ، وحجة يحتجون بها ، ويستخدمونها في سبيل الإنقضااض على الخلافة الأموية . فرسالته إلى الحجاج تهدف لإصلاح الخطأ الذي ارتكبه

(1) البيان والتبيين . ج 1 ، ص 386 ، العقد الفريد : ج 5 . ص 272-274 وانظر البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61 وما بعدها . وهذه الرسالة مؤخوذة من العقد وقد اورد الجاحظ منها في البيان والتبيين فقرة وفيها جملة غير موجودة في النص المثبت وهي « والله لقد هممت أن أركلك ركلة تهوى بها في نار جهنم وابن كثير اشار الى الرسالة اشارة ولم يثبتها .

الحجّاج ، فلا يشاع في أوساط الناس والرّسالة تجري مجرى الرّسالة السابقة في شدّتها وقساوة معانيها التي وسم الحجّاج بها ، وهي الثّانية من حيث احتفاظها بجميع أجزائها ، من البسملة في أولها حتّى نهايتها ، استهلّها عبد الملك بمقدمة صوّرت الحجّاج وطغيانه واعتداده بجبروته ، واغتراره بنفسه حتّى تجاوز صلاحيّاته ، وهدّده وتوعّده ، وأقسم باللّهِ لينتقمَ منه ، وشتّمه وشتّم أمّه ، وعدّد مثالب قومه ، وعيّرهم بهم ، وأرجعهم إلى أصلهم الهين الخبيث وخلص من مقدّمته إلى غرضه في كتابه ، فذكر إساءة الحجّاج لابن مالك ، فاعتبرها إساءةً شخصيّةً له ، اجترأ عليها الحجّاج خبثاً وتطاولاً ليرى ردّة فعله ، فإنّ تغاضّ عنها تطاول إلى غيرها ، وإنّ استكبرها ، وهمّ بإنزال عقوبته ، اعتذر الحجّاج وتراجع ، ثمّ لعنه وهجاه وجعل منه رسماً كاريكاتورياً مضحكاً من خلال النعوت التي نعت به .

ثمّ حدّره من مغبة انتقامه من أنس بن مالك إنّ حاول ذلك وهدّده وتوعّده بالقود منه ، وتحكيم ابن مالك فيه بما يحبّ ، ثم ختم رسالته فتمثّل آياً من القرآن الكريم « وَلِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ » .

إنّ بين الرّسالة التي نحن بصددّها والرّسالة السابقة تشابهاً إلى حدّ ما في التّهج والمعاني فضلاً عن الأسلوب المتّبع في كلا الرّسالتين ، فقد صبّ جام غضبه على الحجّاج وهدّده وعدّد مثالب قومه وحقّر شأنهم ، وتمثّل في الأولى بحكاية النبي صالح وفي الثّانية بآية من القرآن ، والأسباب التي دفعته لكتابة رسالتيه متشابهة ، وإنّ كانت في الأولى أعمّ وفي الثّانية أخصّ فانتقد في الأولى سيرة الحجّاج بشكل عام وهمّ بعزله ، وفي الثّانية انتقدّها عموماً وعرّج الى سلوك معيّن فضخّمه وجعله سبباً أكثر لنقمته ، فوبّخه عليه ، وهجّن رأيه ، إلّا أنّ انفعاله في الرّسالة الثّانية أشدّ ، وبصمات غضبه أكثر وضوحاً ، يبدو ذلك من خلال الشّنائم التي كالحا في رسالته ، والألفاظ التي أظنّه يأنف عن التلفّظ بها في حالات أقلّ غضباً وانفعالاً ، كخطابه للحجاج بقوله : « وايم الله ، يا ابن المستفرمة بعجم زبيب الطائف » وقوله « ولأركضنك ركضةً تدخل منها في وجعاء أمك » فهذه العبارات والألفاظ ان دلّت ، فإنّها تدلّ على القيظ الذي يضطرم في صدره ، والغضب الذي يتأجّج في أعماق نفسه إلكن ما يدعو للعجب والحيرة حقّاً ، هو إنّ كان عبد الملك يمقت

الحجاج كل هذا المقت ، ويحقد عليه كل هذا الحقد ، فما الذي منعه من عزله واستبداله بسواه ؟

إن عبد الملك ما انفك يحقر الحجاج ، ويتلو عليه سيرة قبيلته بالطائف قبل الإسلام وبعده تحقيراً لشأنه وتصغيراً لهمة وقدره ، يكيل له الشتائم والوعيد ، ومع ذلك يبق الحجاج والياً للعراق وما يليه من بلاد فارس ، يزداد نجمه سطوعاً ولمعناً ، ويزداد هو تفانياً وخدمة وإخلاصاً لخليفته وولاءاً !

وأسلوبه الفني في هذه الرسالة لا يختلف عن أسلوبه بشكل عام ويتطابق مع أسلوبه في الرسالة السابقة ، فمقلع ألفاظه واستعاراته ومعانيه واحدة كتشبيهه الطريف في قوله : « لأغمزك كبعض غمزات الليوث للشعالب » فشبه نفسه بالأسد وشبه الحجاج بالشعالب وانتزع وجه الشبه من متعدد ، فمثلت أماننا صورة متكاملة تنبض بالحياة والحركة ، وتتجسد فيها القوة كأشد ما تكون ، والضعف الذي يمازجه المكر والحيلة والجبن ، في معركة معروفة النتائج يسيطر فيها الهول والرعب على مخلوق ضعيف حقير جبان ، فيهرب هلعاً ، يبحث عن مأوى في المطلق يأوي إليه .

والصورة الفذة الطريفة التي رسمها في قوله « فعليك لعنة الله ، من عبد أخيفش العينين ، أصك الرجلين ، ممسوخ الجاعرتين » فتخلى فيها عن وسائل التصوير كالتشبيه والاستعارة والمجاز وعمد إلى بعض عيوبه فضخمها ، وآلف بينها ، فاستوت رسماً كاريكاتورياً ، يمثل إنساناً مشوهاً ، تثير صورته الغرابة والضحك .

وإنهاء رسالته بآية من القرآن ، تثير النفس بما ينتظرها ، وتوحي بهيبة المقام وجدية الأمر ، فانتخابه لهذه الآية ، يمثل فهماً للقرآن الكريم وحفظاً لآية وبراعة في انتخاب ما يناسبه من جواهره وبدائعه .

11 - وكتب الحجاج إليه كتاباً يذكر فيه عروة بن الزبير ويتهمه ، ويطلب منه إيفاده عليه ليسترد الأموال منه فردّ على كتابه بكتاب جاء فيه : « أما بعد ، فإن أمير المؤمنين رآك مع ثقته بنصيحتك ، خابطاً في السياسة خبط عشواء الليل ، فإن رأيك الذي يسؤل لك أن الناس عبيد العصا هو الذي أخرج رجال العرب إلى الوثوب

عليك ، وإذا أخرجت العامة بعنف السياسة ، كانوا أوشك وثوباً عليك عند الفرصة ، ثم لا يلتفتون إلى ضلال الداعي ولا هداه ، إذا رجوا بذلك إدراك الثأر منك ، وقد وليت العراق قبلك ساسة ، وهم يومئذ أحمل منك أنوفاً ، وأقرب إلى عمياء الجاهلية ، وكانوا عليهم أصلح منك عليهم ، وللشد واللين أهلون ، والإفراط في العفو أفضل من الإفراط في العقوبة ، والسلام»⁽¹⁾.

خفت حدة عبد الملك ، وهدأ غضبه في هذه الرسالة ، فاختمته تهديده ووعيده ، وذمه للحجاج وشتمه ، وأصبح واثقاً من نصيحته ، لكنه ناقش آراءه ، ففندوها ، وردّها ، وتحول إلى معلم يعلمه أصول الحكم ومبادئ السياسة ، فالحجاج يخطئ في سياسته كما تخطئ الناقة العشواء في الليل البهيم ، لماذا ؟ لأن رأي الحجاج هو الشدة وأن الناس عبيد العصا ، فردّ عبد الملك هذا الرأي وجعله سبباً لثورة وجوه الناس عليه لأنه أذلهم ، فتحيّنوا به الفرص للوثوب عليه ، وأخذ العامة بالعنف والشدة ، يجعلهم يحقدون عليه ، وينتظرون الفرص للثورة به مع من يدعوههم لذلك دون تمحيص أو امتناع فهم في هذه الحالة لا يهمهم ضلاله ولا يعينهم هداه ، غايتهم الثأر من الحجاج والاقتصاص منه ،

ثم يقابله بولاة العراق قبله ، فوصفهم بأنهم كانتوا أحمل أنوفاً وأقرب إلى عمياء الجاهلية ، وما تمثله من عصبيات وأضغان ، ومع هذا كانوا أصلح منه عليهم وأسمح ، فللشد أهله ، وللين أهله ، ثم ختم رسالته بدعوة للتوسع بالعفو وقلة الإفراط في معاقبة الناس تأليفاً لقلوبهم .

لم تختلف هذه الرسالة بنهجها ومعانيها فحسب عن سابقاتها من الرسائل الموجّهة للحجاج ، وإنما اختلفت أيضاً بالفاظها وفواصلها ، وما تبثّه من موسيقى وإيقاع . إن من يقرأ رسالته للحجاج بشأن أنس بن مالك ، ثم يقرأ هذه الرسالة يحس الفرق في انشائه وموسيقاه التي تنبعث من ثنايا الحرف واللفظة ، فالموسيقى في رسالته السابقة موسيقى عسكرية ، كثيرة الضجة تنذر بالحرب ووقوع الويلات ، والإيقاع حربي يثير الرهبة في النفس ، ويجعلها تتوقّع الانتقام والفناء ، بينما هي في هذا النصّ توحى بالسلام والمهادنة والموادعة ، لا يسمع فيها صليل السيوف

(1) العقد الفريد : ج 5 ، ص 279-278

ووقع سنابك الخيل ، فالألفاظ لها شأنها في أسلوب عبد الملك ، ولها أهميتها ، ولمعاني الشدة والانتقام ألفاظ ولمعاني المهادنة والموادعة ألفاظ ، للحقد والكراهية ألفاظ وللحب والسلام ألفاظ ، ألفاظ تعبّر عن الإنفعال وأخرى عن الهدوء والصفاء ، وبلاغة عبد الملك وعبقريته في اختيار ألفاظه ، وتوقيع موسيقاه ، وإشراك العاطفة والعقل والخيال والحواس جميعاً في عملية التواصل الأدبي في خطة محكمة تؤدي للتأثير على سامع كلامه أو قارئه .

وهو في سبيل ذلك يقتنص الصورة التي تجسّد معناه وتشخصه ، فتعطيه روحاً تحرّكه ، وتجعل فيه الحياة ناضجة ، لقد رأى الحجاج وتخليطه بالسياسة ، فشبه سياسته المضطربة بتخبّط ناقة عشواء في الليل ، فهذه الناقة تسير على غير هدى ، دون دليل لا تعلم أين تضع حَقّها ، ولا أين تقودها قوائمها ، فشبه خطط الحجاج السياسية بها ، فوضّحت صورتها وبان فسادها بهذه الصورة التي للناقة ، وهذا الإطار الذي يمثّل الليل وعدم وضوح الرؤية ، ثم بدأ بتنفيذ رأيه ، وتعليل خطاه وبرهن على ذلك بنتائجه ، وقابل الحجاج بمن سبقه من الولاة ، فكّنّى عن الإباء والمرءة والشمم بقوله : أحمى منك أنوفاً ، وبعمياء الجاهلية عن شدة تعصّبهم ونزقهم في علاقاتهم البدوية القائمة على الثار والانتقام والقبلية !

ومن بديع مجازة الذي وثّى به رسالته قوله : « إنّ الناس عبيد العصا » فأضاف لفظة عبيد للعصا مجازاً ، والعصا مظهر من مظاهر القوة ، والقوة سبب في استعباد الضعفاء ، وهي لا تستعبدهم على وجه الحقيقة ، إنّما الإنسان القوي هو الذي يطمح لذلك ، واتخذ من الطّباقي وسيلة بيانية تساعد على الإيضاح ، وتزيد المعنى قوّة واللفظ جمالاً فطابق بين الضلال والهدى مستفيداً من التناقض بين المعنيين ، ليعبّر عن حالة نفسية جماعية تستبد بالعامّة إذا أحسّت بالاستبداد والظلم ، وكذلك طابق بين الشدّ واللين ، وبين العفو والعقوبة .

12 - كتب عبد الرحمن بن محمّد بن الأشعث في وقت خروجه كتاباً إلى الحجاج جاء فيه : « أمّا بعد فإنّ مثلي ومثلك ما قال القائل :

سائل مجاور جرّم هل جنيت لها حرباً تفرّق بين الجيرة الغلط⁽¹⁾

(1) في الاغاني رواية أخرى : حرباً تزيل : وكذلك في الكامل في اللغة والادب .

ام هل دلفت بجرار له لَجِبَ يغشى الأماعيز بين الهسل والفرط⁽¹⁾

... هذا مثلي ومثلك فسأحملك على أصعبه وأريحك من مركبه ، فكتب
الحجاج بذلك إلى عبد الملك ، فكتب إليه جوابه : أما بعد ، فإنني أجبت عدو
الرحمن بلا حول ولا قوة إلا بالله ، ولعمر الله لقد صدق ، وخلع سلطان الله بيمينه
وطاعته بشماله ، وخرج من الدين عرياناً كما ولدته أمه . . . وعلى أن مثلي ومثله ما
قال الآخر :

أناة وحلماً وانتظاراً بكم غداً فما أنا بالواني ولا الضرع الغمر
أظن صروف الدهر والجهل منهم ستحملهم مني على مركب وعمر⁽²⁾

فليت شعري أسما عدو الرحمن لدعائم دين الله يهدمها ، أم رام الخلافة أن
ينالها وأوشك بأن يوهن الله شوكته ، فاستعن بالله ، وأعلم أن الله مع الذين اتقوا
والذين هم محسنون »⁽³⁾ .

لقد ردّ عبد الملك على ابن الأشعث ، فأحسن الجواب ، وتكلم ، فأجاد

(1) الشطر الأول فيه ثلاث روايات في الأغاني : ام هل دلفت ، ام هل سموت ، ام هل علوت ، وفي
الكامل : أسموت ، والشطر الثاني فيه ثلاث روايات في الأغاني : يغشى الاماعيز ، يغشى
المخارم جم الصواهل ، ورواية الكامل تتفق مع الرواية الأخيرة . والسهل والفرط موضعان
بأعياهما ، الفرط آكام شبيهات بالجبال .

(2) رواية هذا البيت في الكامل . اظن خطوب الدهر . الشعر الذي تمثل به ابن الأشعث لوعلة الجرمي
والذي تمثل به عبد الملك لابنه الحارث بن ولة :

(3) الأغاني : ج 19 ، ص 140 والكامل للمبرد ذكر ان رسالة عبد الرحمن فيها سطور اربعة يقول فيها :

سائل مجاور جرم هل جنيت لها	حرباً نزيل بين الجيرة الخليط
وهل سموت بجرار له لجب	جم الصواهل بين الجم والفرط
وهل تركت نساء الحي صاحبة	في ساحة الدار يستوقدن بالعبط
قتل الملوك وصار تحت لوائه	شجر العري وعراعر الأقوام

فكتب إليه عبد الملك كتاباً (يعني للحجاج) وجعل في طية جواباً لابن الأشعث :

ما بال من أسعى لأجير عظمه	حفاظاً وينرى من سفاهته كسرى
أظن خطوب الدهر بيني وبينهم	ستحملهم مني على مركب وعمر
وإنني وإياهم كمن نبه القطا	ولو لم تنبه باتت الطير لا تسرى
أناة وحلماً وانتظاراً بهم غداً	فما أنا بالواني ولا الضرع الغمر

(الكامل في اللغة والادب : ج 1 ، ص 160-161)

الخطاب ، فلم يتهدّد ويتوعّد وإنما استعان بالله ، فلا حول ولا قوة إلاّ به ، وصدّق ابن الأشعث وأخرجه عن سلطان الله وطاعته ، وكفّره بدينه ، وتمثّل بشعر يناقض الشعر الذي تمثّل به ابن الأشعث ، فتمّ عن حكمة ورؤية وحزم .

ثمّ تساءل عن غاية عبد الرحمن : أهّي طموح لتحريف الإسلام وهدمه ؟ أم طمع بالخلافة ونوالها ؟ وتحذّث عن ضعفه وقرب قضاء الله عليه ، وأوصى الحجاج بالإستعانة بالله ، ودعا للتقوى ، فإنّ الله مع الذين اتّقوا والذين هم محسنون . إنّ ثورة ابن الأشعث اندلعت في السّنوات الأخيرة من عمر عبد الملك ، عندما رغب عن سفك الدّماء والبطش ، فحاول إخمادها دون إزهاق الأرواح وإراقة الدّماء ، وحاول استرضاء أهل العراق بعزل الحجاج عنهم ، ولكنّ أهل العراق رفضوا ذلك ، وأصرّوا على متابعة القتال حتّى كان من ثورتهم ما كان⁽¹⁾ .

من هذه الزاوية يمكننا فهم تصرّف عبد الملك ، وعدوله عن دقّ طبول الحرب في رسالته بشكل يظهر تعطّشه لسفك الدّماء ومحقّ ابن الأشعث وأنصاره ، ان بصر عبد الملك ينظر إلى الدّنيا ولكنّه يلتفت إلى الآخرة خوفاً من الله ، وتأليفاً لقلوب المسلمين من حوله . فعمد إلى الدّين فأظهر ابتعاد ابن الأشعث عنه ، وخروجه منه ، بالأفعال المتتابعة إظهاراً لتجدّد الكفر في ذاته ومتابعته له ، باستفهام إنكاري ، يوحى للمسلمين بمجاهدته والتصديّ له ، وتوسّل لذلك الصّور الماديّة المشخّصة ، التي تمثّل أمام العين فتشارك الأذن على فهم المعنى وظلال إيحائه ، كتصويره لابن الأشعث في خروجه « وخلع سلطان الله بيمينه وطاعته بشماله ، وخرج من الدين عرباناً كما ولدته أمّه » وطابق في ألفاظه ومعانيه لإبرازها وإظهار العلاقة بينها ، كطباقه بين اليمين والشّمال ، وعمد إلى ألفاظه ، فاخترها ، رقيقةً حيناً ، تُشعر بالخشوع والرّحمة ، لخفة جرسها وعدويته ، وهمس صوتها ونعومتها ، وجزلة قويّة حيناً ، تُظهر الحزم والقوّة ، وبثّها نغمات متلوّناً يهمس همساً ، ويشتدّ أحياناً فينسب انسياباً ، فيساعد على مشاركة الإنفعال والعواطف بحوار القلب مع العقل .

(1) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 41

13 - وكتب إلى الحجاج كتاباً جاء فيه :

« أما بعد ، فقد بلغ أمير المؤمنين سرفك في الدماء ، وتبذيرك الأموال ، ولا يحتمل أمير المؤمنين هاتين الخصلتين لأحد من الناس ، وقد حكم عليك أمير المؤمنين في الدماء ، في الخطأ بالدية وفي العمد بالقود وفي الأموال ردّها إلى مواضعها ، ثم العمل برأيه ، فإنما أمير المؤمنين أمين الله ، وسيان عنده ، منع حق أو إعطاء باطل ، فإن كنت أردت الناس له فما أغناهم عنك ، وإن كنت أردتهم لنفسك ، فما أغناك عنهم ، وسيأتيك من أمير المؤمنين أمران : لين وشدة ، فلا يؤنسك إلا الطاعة ، ولا يوحشك إلا المعصية ، وظنّ بأمر المؤمنين كل شيء إلا احتمالك على الخطأ ، وإذا أعطاك الظفر على قوم ، فلا تقتلن جانحاً ولا أسيراً . وكتب في أسفل كتابه :

إذا أنت لم تطلب أموراً كرهتها	وتطلب رضائي بالذي أنت طالبه
وتخشى الذي يخشاه مثلي هارباً	إلى الله منه ضيع الدرّ حاله
فإن تر مني غفلة قرشيّة	فيا ربما قد غصّ بالماء شاربه
سأمل لذي الذنب العظيم كأنني	أخو غفلة عنه وقد جبّ غاربه
فإن كفّ لم أعجل عليه ، وإن أبى	وثبت عليه وثبة لا أراقبه ⁽¹⁾
فلا لا تلمني والحوادث جمّة	فإنك مجزي بما أنت كاسبه
ولا تعدّ ما يأتيك مني وإن تعد	يقوم بها يوماً عليك نواذبه
ولا تدفعن للناس حقاً علمته	ولا تعطين ما ليس لله جانبه ⁽²⁾

وقف عبد الملك موقف القاضي العادل الذي يخشى الله ويعمل في سبيله ، فأشار في كتابه إلى ما تناهى إلى علمه من أفاعيل الحجاج ، فاستنكرها ، وأصدر حكمه عليه بموجبها ، الخطأ بالدية والعمد بالقود ، وردّ الأموال إلى مواضعها ، وبعد ذلك العمل برأي أمير المؤمنين ، لأنه أمين الله في عبادته ، ومنع الحقّ عنده كإعطاء الباطل لأنه لا يصدر إلا عن جور ، فإن أراد بذلك الناس لأمر المؤمنين ، فهم بغنى عن الحجاج ، وإن أرادهم لنفسه ، فهو بغنى عنهم ، لأنّ العدالة ستأخذ مجراها ، وأمير المؤمنين لا يقبل إلا الحقّ ولا يرضى بدونه .

(1) هذا البيت وسابقه مأخوذ من فوات الوفيات : ج 2 ، ص 32

(2) مروج الذهب : ج 3 ، ص (74-75) ، وقد اورد صاحب الفوات مقتطفات منها : ج 2 ، ص 32

ثم يتطرق إلى سلوكه مع الحجاج ، فيلخصه بأمرين : لين وشدة ، لين في الطاعة ، وشدة في المعصية ، فلا يأنس إلا في الطاعة ، ولا يوحش إلا في المعصية ، لأن أمير المؤمنين يحتمل كل شيء إلا الخطأ ، ثم نهاء عن قتل الجانح والأسير .

وكرر- فيما تمثّل فيه من الشعر- معانيه ، فهذّده ، إن لم يطلب رضاه حتّى لو كره ذلك في بعض الأمور ، ويخشى الله خشية أمير المؤمنين منه ، فقد شدّ عن غايته ، وتجنّس من العناء ما لا ينفعه ، فإن ظهرت منه غفلة ، فهي تغافل قد يأتي بعدها بما لا تحمد عقباه ، وإن بدرت منه وثبة أموية ، فهو صاحبها ، فلا يغريه تغافل ، لأنّ ما يأتيه بعده من نكيره كفيل بالقضاء عليه ، يتغافل عن ذوي الذنوب لكنّه لا يغفل عنهم ، فإن أروعوا وعادوا عن غيهم وأخطائهم استمرّ في تجاهله لهم وتغافله عنهم ، وإن تماردوا وثب عليهم لا يهادنهم حتّى يقضي عليهم ، فلا مجال للوم على ذلك ، فالحوادث كثيرة ، وكلّ امرئ وما كسبت يده ، فإن أطاعه سلم وإن عصاه ندم ، وقضى على نفسه بفعله ، فلا يمنع أحداً من حقّه ، وهو عالم بمكانه ، ولا يعطيّه ما^١ . له وليتجنّب كلّ ما يغيظ الله .

إنّ ما يلفت النّظر حقّاً ، ويشير الإهتمام ذلك الحكم الذي أطلقه عبد الملك ، لأنّه يتضمّن معنى الإعدام ، ولكن هل أمضى حكمه في الحجاج ؟ هل أجبره على دفع دية أو أقاد أحد النّاس منه ؟ هذا لم يثبت بالبرهان القاطع لأحد من الباحثين ، فالحجاج صنيعه عبد الملك ، لا يجروّ على معاندته أو مخالفته ، وعبد الملك بحاجة للحجاج يعرف له فضله ، وكان يقول عنه إنّ جلدته ما بين عينيه ، فهل تخامره منه الشكوك لدرجة يفكر فيها بالقضاء عليه ؟ الكتاب كالكتب التي سبقته ، مجرد تهديد ناتج عن غضب سرعان ما يزول ، وما تهديد عبد الملك ووعيده للحجاج إلا كايح له ليخفّف من منشدته اندفاعه في البطش والقسوة .

وأسلوبه يعتمد الإيجاز في اللفظ وتقصير الجمل وتكثيف المعاني دون أن يتخلّى عن الوضوح ، لا يعبر عن معنى بجملته إن وجد لفظة تقوم مقامها ، ولا بفقرة إن وجد عبارة تفي بغرضها ، يظهر ذلك جليّاً بإشارته لما علمه عن الحجاج فعبر عنه بقوله : « فقد بلغ أمير المؤمنين سرفك في الدماء وتبذيرك الأموال » فأثبت حرف

التحقيق في بداية جملته ولم يذكر ثبناً بمن قتلهم الحجاج ظلماً أو خطأ ولا تكلم عن الكيفية التي بذّر فيها الحجاج أموالاً ، لأنه يعلم أنّ الحجاج يعلم ، وذكر ما يعلمه يعتبر كلاماً لا منفعة فيه . وإذا نظرنا إلى حكمه في الحجاج ، لما استطعنا حذف لفظة منه دون أن يلتوي المعنى أو يفسد ، أمّا قوله : « فإنما أمير المؤمنين أمين الله ، وسيان عنده منع حق أو إعطاء باطل ، فإن كنت أردت الناس له فما أغناهم عنك ، وإن كنت أردتهم لنفسك فما أغناك عنهم » فتجلّى فيه فصاحة الألفاظ وقوتها وجزالة العبارة وتماسكها ، واتحادهما لتعبّر عن معنى واسع ودقيق بألفاظ قليلة متفاعة تعبّر ألفاظها عن معانيها ، وهو لا يقصد الزينة في لفظه قصداً ، ولا يتأنق عمداً ، إلّا أنّ تأتيه عفواً ، فتزيد كلامه جمالاً ومعانيه وضوحاً ورسوخاً دون أن يخضع المعنى للفظ أو يطغى المعنى على المبنى ، إنّما يتزاوجان ويتحدان في الإعراب عمّا في نفس عبد الملك وعمّا في عقله من العواطف والآراء . مثل مطابقته في قوله « وقد حكم عليك أمير المؤمنين في الخطأ بالدية وفي العمد بالقيود » فطابق بين الخطأ والعمد وقوله « سيان عنده منع حق أو إعطاء باطل » فطابق بين المنع والإعطاء وبين الحقّ والباطل ومثل لين وشدة ، ويؤنسك ويوحشك ، والطاعة والمعصية .

14 - وأرسل عبد الملك كتاباً إلى خالد بن عبد الله القسري جواباً على رسالة كان خالد قد أرسلها له : « أمّا بعد ، فقد قدم رسولك في كتابك ، تعلمني فيه بعثك أخاك على قتال الخوارج ، وبهزيمة من هُزِمَ ، وقتل من قُتِلَ ، وسألت رسولك عن مكان المهلب فحدّثني أنّه عامل لك على الأهواز ، فقبح الله رأيك حين تبعث أخاك أعرايياً من أهل مكّة على القتال ، وتدع المهلب إلى جنبك يجبي الخراج ، وهو الميمون النقيية ، الحسن السياسة ، البصير بالحرب ، المقاسي لها ، ابنها وابن أبنائها ! انظر أنّ تنهض بالناس حتّى تستقبلهم بالأهواز ومن وراء الأهواز ، وقد بعثت إلى بشر أنّ يمدّك بجيش من أهل الكوفة ، فإذا أنت لقيت عدوك فلا تعمل فيهم برأي حتّى تحضره المهلب ، وتستشير فيه إن شاء الله ، والسلام عليك ورحمة الله »⁽¹⁾ .

(1) تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 71 ، انظر الرسالة الثالثة في هذا الفصل فاني ارجح ان ما اثبتته =

فالرسالة جواب لما أخبره خالد به ، وفيها لوم وتوبيخ لخالد لسؤ رأيه بتأخير أخيه على الجيش وإهمال أمر المهلب ، فأمر أعرابياً جاهلاً بشؤون السياسة والقتال وترك سيداً شجاعاً صاحب سياسة وخبرة بالحرب ، لكثرة ما خاض في غمارها ، وأمره بالنهوض بمن معه لقتال الخوارج ، وأعلمه أن بشراً سيمدّه بجيش من أهل الكوفة ، ودعاه إلى الأخذ بنصيحة المهلب وآرائه .

15 - وكتب إلى بشر بن مروان يقول : « أما بعد ، فإنني كتبت إلى خالد بن عبد الله أمره بالنهوض إلى الخوارج ، فسرّح إليه خمسة آلاف رجل ، وابعث عليهم رجلاً من قبلك ترضاه ، فإذا قضوا غزاتهم تلك ، صرفتهم إلى الري ، فقاتلوا عدوهم وكانوا في مسالحتهم ، وجبوا فيهم حتى تأتي أيام عقبهم فتعقبهم وتبعث آخرين مكانهم »⁽¹⁾ وهذه الرسالة كسابقتها تتضمن أمراً عسكرياً ، وترسم حركة الجيش ، انصرف فيها عبد الملك إلى موضوعه مباشرة ، واختار ألفاظاً تؤدي معانيه دون زيادة أو نقصان ، فأسلوبها مباشر واضح وألفاظها سهلة دون إسفاف .

16 - عندما كتب الحجاج إلى عبد الملك يذم يزيد وآل المهلب ويصفهم بالزبيريّة كتب إليه عبد الملك : « إنني لا أرى نقصاً بآل المهلب طاعتهم لآل الزبير ، بل أراه وفاء منهم لهم ، وإنّ وفاءهم لهم ، يدعوهم إلى الوفاء لي ، فكتب إليه الحجاج يخوفه غدرهم لما أخبره به الشيخ⁽²⁾ فكتب إليه عبد الملك : قد أكثر في يزيد وآل المهلب فسم لي رجلاً يصلح لخراسان »⁽³⁾ .

17 - عن ابن دريد « كتب عبد الملك إلى الحجاج في أيام ابن الأشعث « إنك أعز ما تكون بالله أحوج ما تكون إليه ، وأذل ما تكون للمخلوق أحوج ما تكون إليه . وإذا عززت بالله فاعف له ، فإنك به تعز وإليه ترجع »⁽⁴⁾ .

= المبرد وابن الأثير والطبري رسالة واحدة تناقلتها السنة الرواة ، فحصل اختلاف في الرواية بين راو وآخر وقد أثبت هذه الرسالة لأن فيها زيادة عن النص الذي أثبتته المبرد .

(1) تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 171

(2) يروي أن شيخاً أخبر الحجاج بأن رجلاً صفته كذا وكذا ، سيخلع الطاعة ويجاهر بالعصيان ، فخشي الحجاج أن يكون يزيد بن المهلب ذلك الرجل .

(3) تاريخ الرسل والملوك : ج 6 ، ص 395

(4) البداية والنهاية : ج 9 ، ص 61 وما بعدها ، في عيون الاخبار : ج 1 ، ص 102 وفي العقد : ج 2 ،

18 - وأرسل عبد الملك إلى الحجاج كتاباً جاء فيه « ابعث بثلاثين جارية :
عشرًا من النجائب وعشرًا من قعد النكاح ، وعشرًا من ذوات الأحلام »⁽¹⁾ .

فلم يعرف الحجاج قصد عبد الملك ، ففسّر الغضببان له ذلك⁽²⁾ .

وكما لاحظنا ، أن خطب عبد الملك ، قد ضاع قسم كبير منها ، فإن رسائله
لم تصلنا كلها ، إذ من غير المعقول أن يستمر أخوه عبد العزيز بن مروان في ولايته
لمصر حتى سنة خمس وثمانين ، دون أن يتبادلا كثيراً من الرسائل ، ورسالة عبد
الملك لأنس بن مالك أشار إليها الجاحظ وابن عبد ربه دون إثباتها في سياق
كلامهما ، ثم أين رسائله إلى ولاته الآخرين ؟ إنَّ قسمًا من رسائله قد ضاع دون
والملاحظة الأخرى التي لا بدّ من ذكرها ، أن الرسائل الموجهة للحجاج ،
هي أبلغ رسائله وأقساها ، إذا استثنينا رسالته لعمر بن سعيد ، ولا نبالغ إذا قلنا إنَّ
منافسة خفيّة كانت قائمة بين عبد الملك والحجاج ، يحاول كلّ منهما أن يتفوق
على صاحبه ، ويظهر له قدرته على انتخاب الكلام وترصيعه ببديع المعاني وبلاغة
التصوير والتطريز لهذا كان عبد الملك يتفنّن في شتم الحجاج ، وتهديده ،
وتقريع ، ويرسل له الرسائل الأحاجي ، التي لا يستطيع فهمها ، فيستجند بأرباب
الأدب والرواة ويرصد لهم الجوائز إن حلّوها ، وفهموا قصدها ومعانيها ، فقد مرّ
معنا أن عبد الملك أرسل له يوماً يقول : « أنت عندي كسالم ، فلم يدر الحجاج
قصده » وأرسل مرّة أخرى يقول : أنت عندي كقذح بن مقبل ، فلم يدر أيضاً
معناه ، وفي رسالة قال له : أوصيك بما أوصى به البكريّ زيداً ، فلم يعرف ذلك ،
وعندما أرسل كتاباً في طلب الجوّاري من الحجاج وقف الأخير متحيراً ، ففسّر
الغضببان الكلام ، وأفصح عن معانيه ، إنَّ عبد الملك يعرف بلاغة الحجاج وقدرته
على اختراع المعاني والصور الأدبيّة ، فحاول التفوّق عليه في هذا المجال ، وكان

= ص 38 ان رجلا امر بقتله عبد الملك فقال له معظم هذا الكلام فعفا عنه .

(1) مروج الذهب 3 ، ص 83

(2) أما النجبية من النساء فالتى عظمت هامتها وطال عنقها ، وبعد ما بين منكبها وثديها ، واتسعت
راحتها ، وتخت ركبته ، وأما قعد النكاح فهن ذوات الأعجاز ، منكسرات الثدي ، كثيرات
اللحم ، يقرب بعضهن من بعض فأولئك يشفين القرم ، ويروين الظمآن ، وأما ذوات الأحلام
فبنات خمس وثلاثين إلى الأربعين .

الحجّاج حريصاً على إظهار بلاغته وقدرته في الإفصاح عن معانيه وانفعالاته .

ولعلّ هذا ما يكشف السرّ في كثرة تهديد عبد الملك للحجّاج دون تنفيذ تهديداته فإنّ كل رسالة يوجهها عبد الملك إليه ، كانت تقابل برسالة من الحجّاج تطفئ نارها ، وتمحو آثارها ، وتنال من عبد الملك الإعجاب والرّضى ، وتفنّن عبد الملك بإظهار قدرته في ثلب الحجّاج ، وطول باعه في معرفة نسبه ، وقبيلته وتاريخها ، وما فيه من مخاز ، وتذكيره بقوّته وقدرته على إنزال العقاب عليه ومحقه كانت تقابل بتفنّن في إظهار الطّاعة والإخلاص له والعرفان بمنزلته ، وقدرته والتذلّل إليه ، فيخبر غضبه ، وتطيب نفسه ، ويعجب بالحجّاج فيرضى عنه ، وما ذلك إلّا للأثر الذي تتركه رسائل الحجّاج في نفسه .

ولعلّ ما ذكره ابن عبد ربّه في عقده ، يظهر جهد الحجّاج في هذا المجال فقد روى : أنّ الحجّاج « أرسل إلى عبد الملك كتاباً ، يعظّم فيه أمر الخلافة ، فأعجب به عبد الملك فقال : لوددت أنّ عندي بعض الخوارج فأخاصمه بهذا الكتاب ! فانصرف عبد الله بن يزيد إلى منزله ، فجلس مع ضيفانه ، وحديثهم الحديث فقال له حوّار بن زيد الضبي - وكان هارباً من الحجّاج : توثّق لي منه ، ثم أعلمني به فذكر ذلك لعبد الملك ، فقال : هو آمن على كلّ ما يخاف ، فانصرف عبد الله إلى حوّار ، فأخبره بذلك ، فدخل على عبد الملك ، وقرأ أمامه كتاب الحجّاج ، فقال حوّار : أراه ، جعلك في موضع ملكا ، في موضع نبياً ، وفي موضع خليفة ، فإنّ كنت ملكاً فمَنْ أنزلك ، وإنّ كنت نبياً فمَنْ أرسلك ، وإنّ كنت خليفة فمَنْ استخلفك ، أعن مشورة من المسلمين ، أم ابتززت الناس أمورهم بالسيف ؟ فقال عبد الملك : قد أمّناك ، ولا سبيل إليك ، فلا تجاورني في بلد أبداً » (1) .

إن عبد الملك والحجّاج كانا يسلكان طريقين مختلفين إلى غاية واحدة ، هي التفوّق في البلاغة وإظهار مكان النفس ، فيسرف عبد الملك في بعض الأحيان بإظهار قوّته وبطشه ، وتهديده ، وتصويره قدرته على الحجّاج ومحقه ، يقابلها إسراف في تعظيمه والتزلف إليه وإظهار الإخلاص والاستدلال له من قبل الحجّاج .

(1) العقد الفريد : ج 5 ، ص (284-285)

خاتمة

هذا هو عبد الملك بن مروان الخليفة الفارس ، والنّاقّد الأديب ، والفقيه العالم الذي برز على مسرح السياسة العربيّة ، هي تعاني أشدّ أزماتها ، فتخطّى جميع العقبات التي كانت تحول وتقف بوجه وحدة الدولة الإسلامية ، وواكب الحركة الأدبيّة طيلة عشرين عاماً ، يخلّد على رجالها ، ويرصد الجوائز لهم ويتعهّدهم بالرّعاية والتشجيع ، ويشاركهم نشاطهم ، ويتمثّل أشعارهم ، وأقوالهم ، وينتقد قصائدهم ، وتقصده الشعراء من أقاصي الأرض ، تنشده أشعارها ، وتغرف من علمه ونواله .

لم تصرفه السّياسة وتدبير شؤون الأمة عن الإهتمام بأخبار الأدباء والشّعراء وأقوالهم وجيّد أشعارهم وخطبهم .

فكان عالماً بالحديث ، فقيهاً بالدين ، راوية لأخبار القبائل وأنسابهم ، راوية لأشعار العرب ، ناقداً لها ، يهزه البيت الجيّد من الشعر فيمطر صاحبه من كرمه الفيّاض وأعطيّاته الكثيرة ، أمّا ما نسب له من البخل ، ورواية البعض أنّه « كان يُلقّب برشح الحجر لبخله »⁽¹⁾ فلم أجدهما يؤيّدها من الشواهد إلا تعريض حميد بن هراسة ببخله حين سأله عبد الملك عن أفضل الشعراء ، فقال : « أفضلهم المقنّع الكندي حيث يقول :

إنّي أحرض أهل البخل كلّهم لو كان ينفع أهل البخل تحريضي

(1) تاريخ الخميس : ج 2 ، ص 308

ما قلّ مالي إلّا زادني كرمًا حتّى يكون برزق الله تعويضي
والمال ينفع من لولا دراهمه أمسى يقلّب فينا طرف مخفوض
لن تخرج البيض عفواً من أكفهم إلّا على وجع منهم وتمريض
كأنّها من جلود الباخلين بها عند النوائب تحذى بالمقاريض

فقال عبد الملك - وعرف ما أراد - الله أصدق من المقنع حيث يقول : والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا»⁽¹⁾ .

وكان خطيباً معدوداً في الطبقة الأولى من خطباء عصره ، كاتباً يعانق اللفظة ويسلخها من قلبه ، فتختال عبارته شديدة كالعاصفة ، لينّة كنسمة الربيع ، متدفقة كميّاه الفرات ، لكنّها في جميع أحوالها تتلبّس بالحياة وتنبض بالحركة ، وتزخر بالعاطفة وتحرك الخيال ، تصدر عن نفس واثقة عظيمة ، خبرت الحياة ، وذات مرارتها ، وتمرّغت في نعيمها ، لا تهزّه الفواجع ، يقف بوجهها كالطود العظيم ، فتتكشم أمامه صغيرة حقيرة إزاء كبر نفسه وعظمتها ، لا يكلّ أمر دنياه إلى غيره ، يتعهد شؤون خلافته وولاته ، دائم التوجيه لهم ، يويّخهم تارة ، ويعلمهم طوراً ، ويحنو عليهم في معظم الأحيان ، بصير بالسياسة ، بصير بالحرب ، يصدر في أقواله وأفعاله عن رؤية وخبرة ومشورة .

المأخذ الوحيد الذي سجّله عليه المؤرخون ، تبدّل سيرته بعد أن تسلّم الخلافة ، فأهمل دينه ، وارتكب الكبائر في سبيل توطيد ملكه ، فغدر بعمر بن سعيد ونهى عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في حضرته ، وعمل ما استنكره من أعمال يزيد بن معاوية ، فقد روى السيوطي أنّ يحيى الغساني قال : « لما نزل مسلم بن عقبة المدينة ، ودخلت مسجد النبي (صلعم) فجلست إلى جنب عبد الملك ، فقال لي عبد الملك : أمن هذا الجيش أنت ؟ قلت : نعم ، قال : ثكلتك أمك ! أتدري إلى من تسير ؟ إلى أول مولود في الإسلام ، وإلى ابن حوارى النبي (صلعم) وإلى ابن ذات النطاقين ، وإلى من حنّكه النبي (صلعم) أما والله ، إن جئته نهاراً وجدته صائماً ، ولئن جئته ليلاً لتجدنه قائماً ، فلو أنّ أهل الأرض اطبقوا

(1) الاغانى : ج 5 ، ص 158

على قتله لأكتيهم الله جميعاً في النار ، فلمّا صارت الخلافة إلى عبد الملك ، وجهنا مع الحجاج حتّى قتلنا»⁽¹⁾ .

لا بدّ للناقد من أن يرتاب بهذا الخبر وأمثاله ، فقد مرّ معنا أنّ عبد الملك أخرج مع بني أمية من المدينة قبل أن يدخلها مسلم بجنوده ، وابن طباطبا ذكر في كتابه الفخري⁽²⁾ أنّ عبد الملك التقى بمسلم قبل أن يدخل المدينة ، فأوصاه بالطريقة المثلى لدخولها ، وعمل مسلم برأيه ، ثم هل يستنكر عبد الملك إرسال جيش لمقاتلة من طرده وأهله من ديارهم ؟ أمّا ما نسب من قول لعبد الملك وقد تسلّم الخلافة وهو يقرأ القرآن : هذا فراق بيني وبينك أو هذا آخر العهد بك ، فقد يكون تعبيراً مجازياً ، قصد منه عبد الملك أنّ الأمر لا يتمّ له إن تمسك بأهداب الدين وأوامره ونواهيته ، ولئن صحّ ، فإنّ دليل على عبقريته وعظمته وقدرته على تمثيل التاريخ والاستفادة منه ، فبعد أن استبدت الأهواء بالأمة واتخذ الدين مطية للطامحين إلى كرسيّ الخلافة ، بعد أن شاهد بأمر عينه تألب الناس على عثمان بن عفان وقتلهم إياه ، وهو يتلو القرآن ، وبعد أن شاهد سلوك علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان ونتيجته ، ونظر إلى زمانه فرأى كثرة الطامعين بالخلافة ولو على حساب وحدة الدولة والمؤسسات هل يستطيع الحكم على هدى كتاب الله وسنة رسوله (صلعم) ؟ هل يستطيع الاقتداء بأبي بكر وعمر بن الخطاب ؟ ولو سار على نهج السلف الصالح من المهاجرين ، ما هو المصير الذي ينتظره ؟ وما هو مصير الدولة الإسلامية بعده ؟

لسنا نبرّر مسلكيّة عبد الملك في حكمه بعد أن استقر وتوطّد ، لكنّه سلك الطريق الأمثل في لحظة من أخرج لحظات التاريخ الإسلامي ، وتفادي بذلك تمزّق الدولة إلى دويلات تتحارب فيما بينها ، لا تلبث أن تطمع بها الدول المجاورة والشعوب المغلوبة ، فتتكفّء إلى الجزيرة العربية قبائل يناصب بعضها البعض العداء . فكان بذلك كما وصفه كثير بن أبي جمعه :

« رأيت أبا الوليد غداة جمع به شيب وما فقد الشّبابا

(1) تاريخ الخلفاء : ص 302

(2) الفخري : ص 100

فقلت له ، ولا أعيا جواباً
ولكن تحت ذاك الشَّيب حزم

إذا شابت لدات المرء شابا
إذا ما قال أمرض أو أصابا⁽¹⁾

(1) الحيوان : ج 3 ، ص 60

فهرس الموضوعات

9	المقدمة
15	عرض لمصادر البحث
19	مآخذ البحث
23	الباب الأول
	- الصراع القبلي بين القيسية واليمنية
	- الصراع على الزعامة الاموية
	- عبدالله بن الزبير والحزب الزبيري
	- حركة التوايين وحركة المختار
	- الخوارج
25	الفصل الأول
27	- عبد الملك بن مروان عشية تسلمه الخلافة
28	- الصراع القبلي
31	- مقتل عمير بن الحباب
39	الفصل الثاني
	الصراع على الزعامة الأموية
41	- الأموية

الفصل الثالث 49

- 51 - الزبيري
- 55 - القضاء على مصعب بن الزبير
- 58 - مقتل عبدالله بن الزبير

الفصل الرابع 61

- الشيعية والمختار بن ابي عبيد الثقفي
- 63 الشيعية
- 63 حركة التوابين
- 66 حركة المختار بن ابي عبيد الثقفي
- 67 ما هي سيرة المختار قبل الطلب بثار الحسين
- 68 بروز المختار على مسرح الأحداث

الفصل الخامس 75

- الخوارج
- 77 نشأة الخوارج
- 80 الازارقة
- 80 النجدات العاذرية
- 83 الصالحية
- 83 الدعوة للخروج

الباب الثاني 85

- نسب عبد الملك ونشأته في المدينة
- قبل توليه الخلافة
- سيرة عبد الملك في خلافته

87 الفصل الأول

- عبد الملك بن مروان
نسبه 89
القابه 89
مولده 90
نشأة عبد الملك بن مروان 92

97 الفصل الثاني

- عبد الملك في سدة الخلافة الأموية 99
صفات عبد الملك الجسدية 112
اولاد عبد الملك وازواجه 113
مآثر عبد الملك بن مروان 114

119 الباب الثالث

- عبد الملك بن مروان ونزعته الأدبية
- تطور النقد الادبي
- عبد الملك بن مروان والنقد الادبي

121 الفصل الأول

- عبد الملك بن مروان ونزعته الادبية 123
مجالس عبد الملك الأدبية 124
طلبه المعرفة 124
تمثله بالشعر 157

169 الفصل الثاني

- تطور النقد الأدبي منذ الجاهلية حتى عهد عبد الملك

171	تطور النقد الادبي
171	أ - نشأة الشعر الجاهلي
172	النقد الجاهلي
179	ب - النقد في العصر الاسلامي
183	ج - النقد في العصر الأموي
195	الفصل الثالث
197	عبد الملك بن مروان والنقد الأدبي
227	الفصل الرابع
	خطب عبد الملك بن مروان ووصاياه
229	الخطابة الأموية
231	عبد الملك بن مروان الخطيب
232	1 - خطبته بعد انتصار بن زياد على التوايين
234	2 - خطبته بعد مقتل عمرو بن سعيد الأشدق
237	3 - خطبة أخرى بعد مقتل عمرو بن سعيد
241	4 - خطبة عبد الملك بن مروان في الكوفة
244	5 - خطبه في المدينة بعد ان أمر للناس بالعطاء
246	6 - خطبة أخرى في المدينة
247	7 - خطبة عبد الملك بعد ان حصر على المنبر
248	8 - خطبة عبد الملك الموعظة
249	9 - خطبة عبد الملك بعد خروج ابن الأشعث
250	10 - دعاؤه في آخر خطبه
250	11 - قوله على قبر معاوية
250	12 - اقوال مأثورة في عدد من خطبه
252	مصادر الخطبة عند عبد الملك بن مروان
253	المميزات العامة في خطبه

256	وصايا عبد الملك بن مروان
256	1 - لمسلم بن عقبة المَرِّي
257	2 - وصيته إلى أمير سيرّه إلى ارض الروم
259	3 - وصيته لمؤدب ولده
259	4 - وصيته للحجاج حين ولّاه العراق ..
260	5 - وصيته للشعبي حين حمل إليه لمنادمته
	6 - وصيته لأخيه عبد العزيز بن مروان
261	حين ولّاه مصر
261	7 - وصيته لأخيه عبد العزيز بن مروان
263	8 - وصيته لبني أمية
264	9 - وصيته لبنيه بطلب العلم
264	10 - وصيته للوليد
264	11 - وصيته للوليد في فرضه
265	12 - وصيته لبني أمية
265	13 - وصيته لبنيه
267	- اقوال اخرى ..

273	الفصل الخامس
275	رسائل عبد الملك بن مروان
276	1 - رسالة إلى عمر بن سعيد الاشدق ..
279	2 - رسالة إلى أخيه بشر بن مروان بشأن الخوارج
280	3 - رسالته لابن عبدالله القسري
282	4 - رسالته لبشر بن مروان ..
	5 - رسالته لبشر بن مروان يعزم عليه بتولية
283	المهلب حرب الازارفة
284	6 - كتاب ابن الحنفية إلى عبد الملك
285	7 - كتاب عبد الملك إلى ابن الحنفية

286	8 - كتاب الحجاج إلى عبد الملك
288	9 - كتاب عبد الملك إلى الحجاج
295	10 - كتاب أنس بن مالك إلى عبد الملك بن مروان
298	11 - كتاب الحجاج يذكر فيه عُروة بن الزبير
300	12 - كتاب عبد الرحمن بن الأشعث إلى الحجاج
303	13 - كتاب إلى الحجاج
305	14 - كتاب إلى ابن عبد الله القسري
306	15 - كتاب إلى بشر بن مروان
306	16 - كتاب الحجاج إلى عبد الملك يذم يزيد وآل المهلب
306	17 - كتاب إلى الحجاج في أيام ابن الأشعث
307	18 - كتاب إلى الحجاج
309	خاتمة

